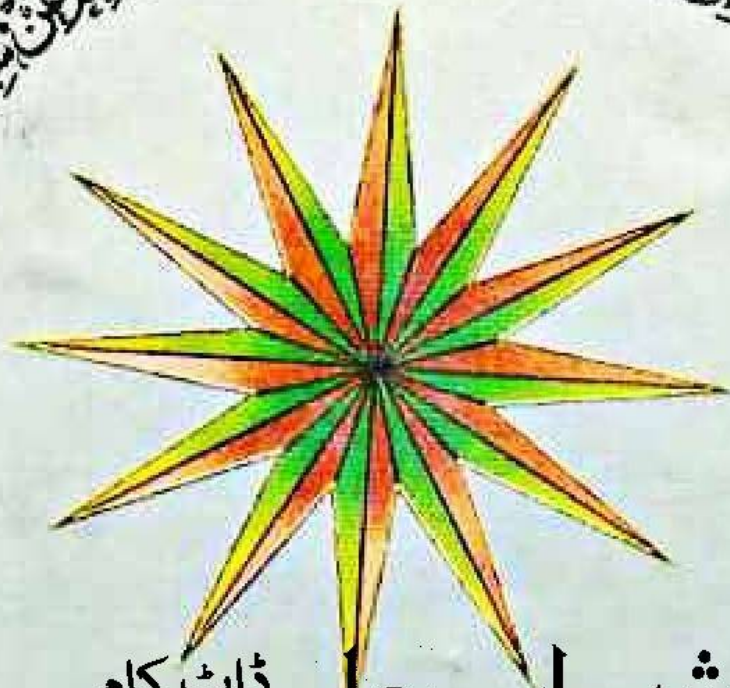
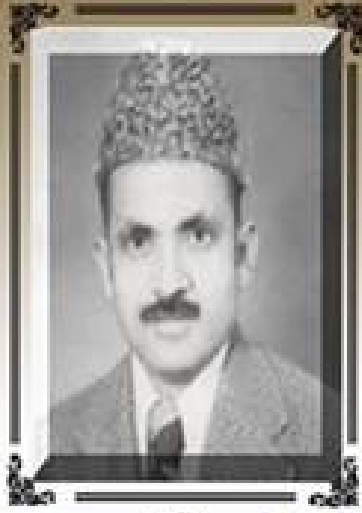
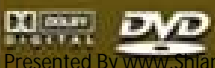
وَأَنَّ هٰذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ
شیعانِ علی ڈاٹ کام
مکتبِ تشیّع

اُستاد شیخ محمد رضا مظفرؒ (عراق)

یکے از مطبوعات

جامعہ تعلیماتِ اسلامی پاکستان

پوسٹ بکس ۵۴۲۵ کراچی ۲

تالیف ـــــــ اُستاد شیخ محمد رضا مظفر

ترجمہ ـــــــ ڈاکٹر سہیل بخاری

تدوین ـــــــ رضا حسین رضوانی

اصلاح و نظر ـــــــ کاظم علی گجراتی

مطبع ـــــــ العباس پرنٹرز کراچی

سرورق ـــــــ محمد حنیف

طبع سوم ـــــــ ۱۹۸۷ء

اِنتساب

اُن نوجوانوں کے نام

جو

مکتبِ تشیّع کو

اسلام کی ایک ہمہ گیر تعبیر کے طور پر

رُوشناس کرانے کے لیے

سرگرمِ عمل ہیں

اسلام

کیا تم نے پوری طرح سمجھ لیا ہے کہ اسلام کیا ہے؟ یہ ایک ایسا دین ہے جس کی بنیاد حق و صداقت پر رکھی گئی ہے۔ یہ علم کا ایک ایسا منبع ہے جس سے عقل و دانش کی متعدد ندیاں پھوٹتی ہیں۔ یہ ایک ایسا چراغ ہے جس سے لاتعداد چراغ روشن ہوتے رہیں گے۔ یہ ایک ایسا بلند رہنما مینار ہے جو اللہ کی راہ کو روشن کرتا ہے۔ یہ اصولوں اور اعتقادات کا ایک ایسا مجموعہ ہے جو صداقت اور حقیقت کے ہر متلاشی کو اطمینان بخشتا ہے۔

اے لوگو! جان لو کہ اللہ تعالیٰ نے اسلام کو اپنی برترین خوشنودی کی جانب ایک شاندار راستہ اور اپنی عبودیت اور عبادت کا بلند ترین معیار قرار دیا ہے۔ اس نے اسے اعلیٰ احکام، بلند اصولوں، محکم دلائل، ناقابلِ تردید تفوق اور مسلّمہ دانش سے نوازا ہے۔

اب یہ تمہارا کام ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے جو شان اور عظمت بخشی ہے اسے قائم رکھو، اس پر خلوصِ دل سے عمل کرو، اس کے معتقدات سے انصاف کرو، اس کے احکام اور فرامین کی صحیح طور پر تعمیل کرو اور اپنی زندگیوں میں اسے اس کا مناسب مقام دو۔

امام علی علیہ السلام

کچھ اپنے بارے میں

حضرت آیت اللہ العظمیٰ سید ابوالقاسم موسوی خوئی دام ظلہ العالی کی سرپرستی میں قائم ہونے والا یہ بین الاقوامی ادارہ جامعہ تعلیماتِ اسلامی دنیا کے متعدد ممالک میں اسلامی علوم و معارف پر مشتمل معتبر اور مستند لٹریچر عوام تک پہنچانے میں کوشاں ہے۔

اس ادارے کا مقصد دورِ حاضر کی روحانی ضروریات کو پورا کرنا، لوگوں کو اصلی اور محکم اسلامی علوم کی طرف متوجہ کرانا اور اس گراں بہا علمی سرمائے کی حفاظت کرنا ہے جو اہلبیتِ رسول ؐ نے ایک مقدس امانت کے طور پر ہمارے سپرد کیا ہے۔

یہ ادارہ اب تک اردو، انگریزی، فرانسیسی، سندھی اور گجراتی زبانوں میں ۸۰ سے زیادہ کتابیں شائع کر چکا ہے جو اپنے مشمولات، اسلوبِ بیان اور طباعت کی خوبیوں کی بنا پر فروغِ کتب میں ایک نمایاں مقام حاصل کر چکی ہیں۔ نشر و اشاعت کا یہ سلسلہ انشاءاللہ جاری رہے گا اور بھٹکی ہوئی انسانیت کو صراطِ مستقیم کی شناخت کرواتا رہے گا۔

اس کے علاوہ جامعہ کے زیرِ اہتمام چلنے والے ساٹھ سے زیادہ مدرسے گزشتہ سات برسوں سے قوم کے بچے بچیوں میں بنیادی اسلامی تعلیم کو عام کرنے میں اپنا کردار ادا کر رہے ہیں۔ امید ہے کہ وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ ان مدرسوں کی تعداد میں اضافہ ہوتا چلا جائے گا۔

دعوتِ اسلام کو فروغ دینا ایک ایسا کام ہے جس کی انجام دہی کے لیے ہم سب کو تعاون کرنا چاہیے۔ ادارہ آپ سب کو اس کارِ خیر میں شرکت کی دعوت دیتا ہے تاکہ دینی تعلیمات کو زیادہ سے زیادہ عام کیا جا سکے۔

دعا ہے کہ خداوندِ منان ہم سب پر [illegible] اور [illegible] نازل کرے!

تعاون و [illegible]

شیخ یوسف علی نفسی نجفی

وکیل حضرت آیت اللہ خوئی دام ظلہ العالی

قارئین گرامی!

یہ کتاب ادارۂ جامعہ تعلیمات اسلامی کی مطبوعات میں سے ہے۔ ادارۂ ہذا کی مطبوعات کی اشاعت کا مقصد دورِ حاضر کی روحانی ضروریات کا پورا کرنا اور بالخصوص اسلامی طرزِ فکر کو اجاگر کرنا ہے۔

اس ادارے نے اس بات کی پوری پوری کوشش کی ہے کہ فقط وہی مواد پیش کیا جائے جو مستند ہو۔ اس کتاب کی تیاری میں بھی یہی احتیاط برتی گئی ہے اور ایسی معلومات بھی شامل کی گئی ہیں جو بہت گراں قدر ہیں۔

آپ سے گزارش ہے کہ اس کتاب کا مطالعہ اسی نقطۂ نگاہ سے کریں جس کے تحت یہ لکھی گئی ہے۔

آپ سے یہ بھی استدعا ہے کہ ہماری مطبوعات پر اپنی بے لاگ آراء تحریر فرما کر بھیجیں جو بڑی خوشی سے اور شکریے کے ساتھ قبول کی جائیں گی۔

دعوتِ اسلام کو فروغ دینا ایک ایسا کام ہے جس کی انجام دہی کے لیے ہم سب کو تعاون کرنا چاہیے۔ ادارہ آپ کو اس کارِ خیر میں شرکت کی دعوت دیتا ہے تاکہ آپ ارشادِ ربانی کی تعمیل ہو سکے:

"(اے رسولؐ!) کہہ دیجیے: میں تمہیں بس ایک ہی نصیحت کرتا ہوں اور وہ یہ کہ اللہ کی خاطر اجتماعی یا انفرادی طور پر قیام کرو اور پھر غور کرو۔"

(سورۂ سبا۔ آیت ۴۶)

دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمتیں آپ پر نازل ہوں۔

تعاون کا طلبگار

سکریٹری نشر و اشاعت

فہرست

تیسرا باب - پیغمبر کی پہچان

چوتھا باب - امام کی پہچان

پانچواں باب - اہلبیتؑ کے اخلاق

چھٹا باب ۔ معاد اور قیامت

بسم اللہ الرحمن الرحیم

عرض ناشر

یہ کتاب، گہری تحقیق اور انتہائی تلاش و جستجو نیز پورے یقین اور اعتماد کے ساتھ، نہایت مدلل اور عام فہم انداز میں، حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم، ان کے اہلبیتؑ اور ان کے پیروؤں کے نقطۂ نظر سے اسلام کا تعارف کراتی ہے اور اس ضمن میں اثنا عشری شیعوں کے گراں [illegible] عقائد و تعلیمات کو دلکش، سنجیدہ، مفید اور [illegible] کے ساتھ مختصر مگر جامع طریقہ سے پیش کرتی ہے۔

اس کتاب کے مطالعے سے بے تعصب پڑھنے والے یقیناً اس نتیجے پر پہنچیں گے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ان کے اہلبیت علیہم السلام کے پیروؤں کے عقیدے قرآن و سنت کے صحیح اصولوں سے مطابقت رکھتے ہیں اور جو کچھ اس مذہب اہلبیتؑ میں ملتا ہے وہ دلیل سے ثابت، عقل کو قبول اور خرافات سے دور ہے۔

قاہرہ کے لسانی کالج میں ادبیات کے اُستاد ڈاکٹر حامد اِس کتاب پر اپنے تحقیقی مقدمے میں جو ۲۵/۱۱/۱۹۶۱ء کو لکھا گیا، کتاب کے مباحث میں سے پانچ نمونے (یعنی اجتہاد کی بحث، چیزوں کی ذاتی خوبی اور خامی، مذہبی پیشواؤں اور اماموں کی ضریحوں اور قبروں کی زیارت کے اہتمام کا مسئلہ، مذہبِ اہلبیتؑ میں تمام مسئلوں کو عقل سے سمجھنے کا طریقہ اور بداء کا مسئلہ) دہرانے اور بتانے کے بعد کہ وہ ان ہی سنجیدہ اور معقول باتوں کو شیعیّت سے اپنی دلچسپی کا سبب سمجھتے ہیں، فرماتے ہیں:

"میں اِس کتاب کے مؤلف اُستاد کو مبارکباد دیتا ہوں کہ وہ اس کتاب کی تالیف میں کامیاب ہوئے ہیں۔ انھوں نے اسے معقولات اور منقولات سے مستحکم بنایا اور نہایت اختصار کے ساتھ شیعیت کے بنیادی اصولوں پر مبنی محمدؐ و آلِ محمدؑ کے پیروؤں کے عقائد کا مجموعہ عربی پڑھنے والوں کے سامنے پیش کر دیا۔ انصاف پسند سوچنے والوں کے لیے اتنا ہی کافی ہے۔"

وہ ایک دوسری جگہ فرماتے ہیں:

"یہ کتاب، اپنے فطری ڈھانچے، باقاعدہ ابواب، بیان کی خوبی اور موضوعات کی وسعت کے ساتھ مختصر اور جامع بھی ہے اور اس لحاظ سے اہلبیتؑ مجاز کے

لہ ڈاکٹر حامد کے مقدمے کا آخری حصہ۔

شیعوں کے عقیدوں کی تشریح کا ایک ہمہ گیر مجموعہ اور شیعیت کی تعلیمات کا ایک نمونہ ہے۔"[1]

اہم بات یہ ہے کہ جو کوئی مذہبوں کے بارے میں کسی نتیجے پر پہنچنا چاہتا ہے، اس کے لیے نہایت ضروری ہے کہ وہ ان ہی مذہبوں کے ماننے والوں کی کتابوں اور تحریروں کی طرف رجوع کرے۔ کیونکہ "واقفیت حاصل کرنے کا بہترین طریقہ بھی یہی ہے۔ مذہبوں کو قریب لانے اور انھیں سمجھانے کے لیے اس سے بہتر کوئی بات نہیں ہو سکتی کہ مذہبی عقیدوں کی تشریح کے لیے ہر عقیدے کے ماننے والے خود ہی اپنے نکات اور حقیقتیں بیان کریں۔ ہر مذہب کے اصل خیالات کو سمجھنے کے لیے یہی طریقہ سب سے زیادہ بھروسے کا ہے۔

خوش قسمتی سے یہ کتاب تمام اسلامی ملکوں مثلاً مصر، لبنان، شام، عراق، کویت، ایران اور افریقی ممالک بلکہ ساری دنیا میں ایک خاص شہرت رکھتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اب تک اِس کتاب کے مختلف زبانوں میں متعدد ایڈیشن شائع ہو چکے ہیں۔

مولف کے مختصر حالاتِ زندگی

اِس کتاب کے مؤلف شیخ محمد رضا مظفر جو ایک بہت بڑے اُستاد اور بلند پایہ محقق ہیں، ۵ شعبان ۱۳۲۲ ہجری قمری کو عالموں اور کاملوں کے ایک بہت بڑے خاندان میں پیدا ہوئے۔

لہ ڈاکٹر حامد کے مقدمے کا ابتدائی حصہ۔

ان کے والد شیخ محمد بن عبداللہ ایک مشہور عالم اور اپنے زمانے کے مرجع تقلید تھے لیکن اُستاذ مظفر کو باپ کا دیکھنا نصیب نہیں ہوا اور وہ اپنے والد کی وفات کے پانچ مہینے کے بعد پیدا ہوئے۔

آپ اس عالم فاضل خاندان کے سائے میں بڑے ہوئے اور اپنے دو بڑے اور فاضل بھائیوں شیخ عبدالنبی مظفر اور محمد حسن مظفر کی سرپرستی میں تعلیم پاتے رہے۔ زیادہ دن نہیں گزرے تھے کہ اپنے اُستادوں کی صحبت میں رہ کر علم کے بلند درجوں پر فائز ہوئے اور فقہ، اُصول اور فلسفے کے شعبوں میں فارغ التحصیل ہو گئے۔

ان علوم کے علاوہ استاذِ موصوف اپنے زمانے کے دوسرے علوم سے بھی واقف تھے اور اسلامی علوم کو نئے طریقے سے بیان کرنا بھی جانتے تھے۔ وہ علمی رسالوں مثلاً المقتطف وغیرہ میں دورِ حاضر کی زبان اور طریقۂ استدلال کے مطابق شیعیت کے تقدس کی حمایت میں مقالے اور تبصرے لکھتے تھے۔

انھوں نے مختلف موضوعات پر بہت عمدہ عمدہ کتابیں لکھیں اور اب بھی ان کی ایک کتاب المنطق والأصول شیعوں کی درسگاہوں میں نصابی کتاب شمار ہوتی ہے اور دُوسری کتاب الفلسفہ کا حوالہ ان کے معاصر فلسفی تک دیتے ہیں اور اس کے بلند اُسلوب کی تعریف کرتے ہیں۔

اُستاذ واقعی عربی ادبیات میں ماہر تھے۔ ان کی کتابوں کی عبارتیں اور ان کے مخصوص اشعار اس حقیقت کی نشان دہی کرتے ہیں۔

اُستاذ نے اپنی مخصوص بصیرت کی مدد سے کوشش کر کے

مذہبِ اہلبیتِ محمدؐ کی درسگاہوں کے تعلیمی پروگراموں میں اصلاحی انقلاب پیدا کیا اور منطق کے گنجینۂ تعلیم کو ان آلودگیوں اور آمیزشوں سے پاک کر کے جنھوں نے کہیں کہیں انھیں افسانے کی شکل دے دی تھی اصولی اور آبرومند صورت بخشی۔

علامہ مظفر کو اپنی ذمّے داری کا ہر وقت احساس رہتا تھا۔ وہ ترقی کے لیے نظم و ضبط کو بڑا ضروری سمجھتے تھے۔ ان بنیادی اور بڑے کاموں کے علاوہ البذرہ اور النجف وغیرہ ناموں کے رسالے نکالنے اور اسلام اور مذہبِ اہلبیتِ محمدؐ کے پاکیزہ اور بیش قیمت اُصولوں کو عام کرنے میں بھی مشغول رہے۔

بے شک وہ ہمیشہ پرجوش رہتے تھے اور اپنے عظیم مقاصد کے حصول کی خاطر قدم قدم آگے بڑھتے رہتے تھے۔ پھر بھی فرمایا کرتے:

"ہم نے ابھی تک عالمگیر اسلامی مقاصد کی راہ میں محض چھوٹے چھوٹے قدم ہی اٹھائے ہیں۔ یہ ہے ایک عظیم شخصیت کا احوال۔"

وہ علم اور دین کی ان تمام قیمتی خدمات اور مذہبِ اہلبیتِ محمدؐ کا روشن چہرہ دکھانے کی ان تھک کوشش اور تحقیق کے ساتھ دُنیا سے رخصت ہو گئے۔ اب یہ ذمّے داری ہمارے کندھوں پر آپڑی ہے کہ ہم بھی مُدلّل، معقول اور زندہ اصلاحی طریقے کو اپنائیں، اپنے آپ

گوشۂ تنہائی سے باہر نکالیں اور مذہب اہلبیت محمدؐ کے پیدا کیے ہوئے نتائج کی تلاش اور ان کے دفاع میں اٹھ کھڑے ہوں یہی بے حقیقی زندگی جیسا کہ سید الشہداء حضرت امام حسین علیہ السلام نے فرمایا ہے :

اِنَّ الْحَیَاةَ عَقِیْدَةٌ وَّجِهَادٌ ۔

زندگی ایک عقیدہ اور اس عقیدے کی راہ میں کوشش کا نام ہے۔ [1]

ہم اس مقدمے کے آخر میں خدائے بزرگ و برتر کا شکر ادا کرتے ہیں کہ اس نے ہمیں اس عظیم کتاب کو اردو زبان میں پیش کرنے اور شیعیت کی خدمت کرنے کی توفیق بخشی۔

اِنَّهٗ وَلِیُّ التَّوْفِیْقِ ۔

شیخ یوسف علی نفسی نجفی

---

[1] اس کتاب کے عربی ایڈیشن پر علامہ مہدی آصفی کے مقدمے کا اقتباس

گفتارِ مؤلف

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۔

حَمْدًا وَّشُكْرًا وَّصَلَاةً وَّسَلَامًا عَلٰی مُحَمَّدٍ خَیْرِ الْبَشَرِ وَاٰلِهِ الْهُدَاةِ ۔

تمام تعریفیں اور شکر خدا کے لیے ہے اور درود و سلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر جو بہترین خلائق ہیں اور ان کے پاک اہلبیت علیہم السلام پر جو ہدایت کے راستے میں اُجالا کرنے والے چراغ ہیں۔

اعتقادات کے اس مجموعے کو مرتب کرنے سے میرا مقصد یہ ہے کہ اسلام کے ان عقیدوں کا خلاصہ لکھ ڈالوں جو میں نے پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اہلبیتؑ کے طور طریقوں سے سمجھے ہیں میں نے اسلامی عقیدوں کا یہ خلاصہ کسی دلیل اور ثبوت اور ان روایات کے بغیر بیان کیا ہے جو بہت سے اعتقادی مسئلوں کے ہیچ پیچ آیا ہے

ہیں تاکہ عالم، طالب علم اور عوام سب کے سب اس سے ایک ساتھ فائدہ اٹھا سکیں۔ میں نے اس مجموعے کا نام "عقائد شیعہ" رکھا ہے اور شیعہ سے میری مراد "پیروانِ اہلبیتِ محمد" یا شیعہ اثنا عشری یعنی بارہ اماموں کے ماننے والے شیعہ ہیں۔

میں نے ۱۳۶۳ ہجری میں منتدی النشر نامی دینی کالج میں اپنے لکچروں کے سلسلے میں یہ مجموعہ مرتب کیا اور لکھا تاکہ یہ بحثیں علمِ کلام اور فلسفے کی اعلیٰ بحثوں کے لیے ایک تمہید یا سرآغاز کا کام دے سکیں۔

میں جس زمانے میں ان میں سے بہت سے عقیدے پڑھانے میں کامیاب ہوچکا تھا۔ میں نے اپنی یادداشتیں کتابی صورت میں مرتب نہیں کی تھیں جن تک سب کی رسائی ہوسکے بلکہ یہ یادداشتیں بھی میرے ان لکچروں کی طرح پڑی رہیں جو میں نے اس زمانے میں تیار کیے تھے آخر ایک مدتِ دراز کے بعد میں نے انھیں ایک مختصر کتاب کی شکل میں باقاعدہ مرتب کیا تاکہ یہ لوگوں تک پہنچے اور وہ اس سے فائدہ اٹھائیں اور اس کے ذریعے سے شیعہ امامیہ پر لگائے جانے والے بہت سے الزامات دُور ہوسکیں، بالخصوص ایسی حالت میں کہ مصر اور دُوسرے ممالک میں بعض معاصر اہلِ قلم اپنی تند و تیز تحریروں سے شیعوں اور شیعوں کے اعتقادات پر حملے کرتے ہیں۔ ان کے حملے یا تو اس وجہ سے ہوتے ہیں کہ وہ اہلبیت علیہم السلام کے طرزِ فکر اور تعلیم سے ناواقف ہیں یا وہ جان بوجھ کر انجان بنتے ہیں۔

یہ لوگ حقیقت سے گریز کر کے اور بات بڑھا کر جو کہ نادانی کا

نتیجہ ہوتا ہے اپنی کتابوں کے پڑھنے والوں میں مسلمانوں کے تفرقے اور اختلافات کا ذکر کرتے ہیں اور اس طریقے سے مسلمانوں کا اتحاد پارہ پارہ کرتے ہیں۔ وہ نہ صرف مسلمانوں کے دلوں میں دشمنیاں پیدا کرتے ہیں بلکہ انھیں آپس میں ایک دوسرے کی جان کا گاہک بھی بناتے ہیں۔

ہر زمانے میں بالخصوص آجکل اگر ہم مسلمانوں کی صفوں میں اتحاد پیدا کرنے اور ان سب کو ایک پرچم تلے جمع کرنے کی قدرت نہیں رکھتے تو بھی کسی باخبر انسان سے یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ مسلمانوں کے گروہوں کو ایک دوسرے کے قریب لانے، انھیں باہم ملانے اور ان کی عداوتوں اور کینوں کو رفع کرنے کی کتنی ضرورت ہے۔

میں یہ تجویز تو پیش کرتا ہوں لیکن یہ جانتے ہوئے افسوس بھی ہے کہ مسلمانوں کے اتحاد سے متعلق ان تجویزوں میں سے کسی ایک تجویز کو بھی عملی جامہ پہنانے کی ہم میں طاقت نہیں ہے۔ موجودہ حالت میں جب کہ مصر کے اہلِ قلم مثلاً ڈاکٹر احمد امین اور ان جیسے دُوسرے لوگ [illegible] ہیں کہ شیعہ امامیہ کے عقائد کی تشریح اور انھیں ان کی نام نہاد غلطیوں سے مطلع کرنے کے بہانے سے صرف اپنے دل کی بھڑاس نکالتے ہیں۔

اگر یہ خوف نہ ہوتا کہ کچھ لوگ ان کی تحریروں سے دھوکا کھا جائیں گے اور ان کی بے بنیاد باتیں ان لوگوں پر اثر ڈالیں گی۔ یا شیعوں سے ان کی دشمنی کا اظہار کیئے، جھگڑے اور اختلافات میں اشتعال پیدا کرے گا تو ان مصنفوں اور ان کے علاوہ بعض دُوسروں

کی مسلسل معاندانہ کوششیں میرے نزدیک کچھ اہمیت نہ رکھتیں۔

بہرحال اس مجموعے کو اشاعت کے لیے پیش کرتے وقت امیدوار ہوں کہ یہ مجموعہ ان لوگوں کے لیے جو حقیقت کی تلاش میں ہیں فائدہ مند ہو تاکہ میں اس مفید اسلامی خدمت میں بلکہ اس عام انسانی خدمت میں شریک ہوسکوں۔

اس کتاب کو میں نے چند ابواب میں تقسیم کر دیا ہے اور صرف خداوند عالم سے امداد کا طالب ہوں۔

محمد رضا مظفر

۲۴ ر جمادی الاول ۱۳۷۰ھ

پہلا باب

ابتدائی باتیں

عقیدے کے اُصولوں پر غور کرنا واجب ہے

ہمارا عقیدہ ہے کہ خُدا نے ہمیں سوچنے کی قوت اور عقل کی طاقت دے کر ہم پر لازم کردیا ہے کہ ہم اس کی مخلوقات کے متعلق سوچیں، بڑے غور سے اس کی خلقت کی نشانیاں دیکھیں اور دُنیا کی پیدائش اور اپنے جسم کی بناوٹ میں اس کی حکمت اور تدبیر کی پختگی کا گہرا مطالعہ کریں۔ جیسا کہ خداوندِ عالم قرآنِ مجید میں فرماتا ہے:

سَنُرِیهِمْ اٰیٰتِنَا فِی الْاٰفَاقِ وَفِیْٓ اَنْفُسِهِمْ حَتّٰی یَتَبَیَّنَ لَهُمْ اَنَّهُ الْحَقُّ۔

ہم بہت جلد دنیا کی اور ان (انسانوں) کی پیدائش میں اپنی عظمت کی نشانیاں دکھائیں گے تاکہ ان پر ظاہر ہوجائے کہ خدا ہی حق ہے۔ (سورۂ حٰمٓ سجدہ۔ آیت ۵۳ کا جزو)

ایک اور مقام پر خدا ان لوگوں کو جو اپنے بزرگوں اور بڑھوں کی پیروی کرتے ہیں ملامت کرتے ہوئے فرماتا ہے:

قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا ...

انھوں نے کہا، ہم اس طریقے پر چلتے ہیں جس پر ہم نے اپنے بزرگوں کو دیکھا ہے۔ تو کیا ان کے بزرگ کچھ بھی نہ سمجھتے ہوں پھر بھی (وہ پیروی کے لائق ہیں)؟ (سورۂ بقرہ۔ آیت ۱۷۰ کا جزو)

اسی طرح خدا ایک دوسرے مقام پر ان لوگوں کی مذمت کرتا ہے جو اپنے گمان اور مبہم اندازوں پر چلتے ہیں:

إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ.

(گمراہ اور مشرک لوگ) صرف گمان پر چلتے ہیں۔

(سورۂ انعام۔ آیت ۱۱۶ کا جزو)

حقیقت میں ہمارا یہ عقیدہ ہماری عقل کا حکم ہے جو ہم سے چاہتی ہے کہ ہم اس پیدا ہونے والی دُنیا کے متعلق سوچیں اور اس راستے سے خالق کو پہچانیں۔ اسی طرح وہ ہمیں حکم دیتی ہے کہ ہم اس شخص کی دعوت پر غور کریں جو پیغمبری کا دعویٰ کرتا ہے اور اس کے معجزوں کا مطالعہ کریں۔ ان باتوں میں ہمارے لیے دُوسروں کی پیروی مناسب نہیں چاہے وہ کتنے ہی اونچے مرتبے کے مالک ہوں۔

قرآن میں علم و معرفت کی پیروی اور غور و فکر کے متعلق جو ترغیب دلائی گئی ہے وہ حقیقت میں سوچ بچار کی اسی پختگی اور آزادی کا بیان

ہے جس پر تمام عقلمند لوگ متفق ہیں۔ درحقیقت قرآن مجید حقیقتوں کو پہچاننے اور ان کو سمجھنے کی اسی قدرتی صلاحیت سے ہماری روحوں کو آگاہ کرتا ہے اور ذہنوں کو تحریک دے کر عقل کے فکری تقاضوں کی طرف ان کی رہنمائی کرتا ہے۔ اس لیے یہ بات ٹھیک نہیں ہے کہ انسان اعتقادی معاملات میں بے پروا رہے اور اپنے لیے کسی ایک راستے کا انتخاب نہ کرے یا اپنے تربیت دینے والوں کی یا ہر شخص کی پیروی کرنے لگے بلکہ عقل کی فطری آواز کے مطابق جس کی تائید قرآن مجید کی واضح آیتوں سے بھی ہوتی ہے، اس پر واجب ہے کہ وہ سوچے سمجھے اور عقیدوں[1] کے اصولوں کا جنھیں اصولِ دین کہتے ہیں بہت دھیان سے مطالعہ کرے۔ ان میں سب سے اہم توحید[2]، نبوّت، امامت اور قیامت ہیں۔

جس شخص نے ان اُصولوں میں اپنے بزرگوں یا دُوسرے لوگوں کی پیروی کی ہے وہ یقیناً غلطی کر بیٹھا ہے اور سیدھے راستے سے بھٹک گیا ہے۔ ایسے ہرگز معاف نہیں کیا جائے گا۔

---

[1] جو کچھ اس کتاب میں مذکور ہے۔ یعنی اُصولِ عقائد۔ مذکورہ بالا معنوں میں نہیں ہے۔ بعض عقائد جو اس کتاب میں موجود ہیں مثلاً قضا و قدر اور رجعت وغیرہ، ان اُمور میں فکر اور عقلی تحقیق ضروری نہیں ہے۔ بلکہ یہ جائز ہے کہ ایسے علما کی پیروی کی جائے جو اس قسم کے اعتقادات رسولؐ اور اہلبیت رسول علیہم السلام کی صحیح روایات سے سمجھ کر ہمیں بتائیں۔

[2] عدالت جو کہ خدا کی صفت ہے... ہونے والی ایک صفت ہے اس نے مصنف نے یہاں اس کا ذکر نہیں کیا کیونکہ اس کا بیان صرف توحید کی صفات کے مطالعے کے وقت ضروری ہوتا ہے ...

اس معاملے میں ہمارے عقیدے کا خلاصہ صرف دو باتیں ہیں :

۱ — اُصولِ دین کے پہچاننے میں خود تفکّر و تدبّر کرنا ضروری ہے۔ اس بارے میں کسی شخص کے لیے بھی دُوسروں کی پیروی جائز نہیں ہے۔

۲ — غور و فکر کے ذریعے سے اُصولِ دین کی پہچان — حکمِ شرع سے بھی پہلے — عقل کے حکم کے مطابق واجب ہے۔ زیادہ صاف الفاظ میں یوں کہیے کہ اگرچہ تحریریں اور روایتیں عقلی دلیل کی تائید کرتی ہیں مگر اصولِ دین کی پہچان کو واجب ثابت کرنے کے لیے ہم دینی کتابوں اور روایتوں کو دلیل کے طور پر پیش نہیں کرتے۔

اُصولِ دین کی پہچان کو عقل کی رُو سے واجب کہنے کے معنیٰ یہ ہیں کہ عقل اُصولِ دین کی پہچان کی ضرورت اور اس معاملے میں سوچ بچار اور غور و خوض کی ضرورت صاف صاف سمجھ لیتی ہے۔

فروعی اور عملی مسائل میں پیروی کی اجازت

اس کے برعکس "فروعِ دین" (عمل سے تعلق رکھنے والے احکام اور قوانین) میں یہ واجب نہیں ہے کہ ہر مسلمان ان کو سوچ بچار اور دلیلوں سے سمجھے بلکہ (جب کوئی بات دین کی طے کی ہوئی اور لازمی باتوں مثلاً نماز، روزہ اور زکات وغیرہ کے وجوب میں سے نہ ہو تو) مندرجۂ ذیل تین طریقوں میں سے کسی ایک طریقے کو اختیار کر لینے کی آزادی ہے۔

— ۱ — اجتہاد کا درجہ اور اس درجے کی لیاقت حاصل کر کے دلیل

اور مباحثے کے ذریعے سے ان احکام تک پہنچے۔

— ۲ — اپنے اعمال میں احتیاط کے مطابق چلے اس طرح کہ احتیاط کے موارد سے واقف ہو مثلاً تمام مجتہدوں کے فتوے جمع کر کے جس بات پر اسے یقین ہو جاتے اس کا فرض ہے کہ اُسے انجام دے۔[۱]

— ۳ — ایسے مجتہد کی تقلید کرے جو جامعُ الشرائط ہو یعنی عاقل و عادل ہو اور گناہوں سے بچتا ہو، اپنے دین کی حفاظت کرتا ہو، نفسانی خواہشات کی مخالفت کرتا ہو اور اپنے مولا (خُدا) کا حکم ماننے والا ہو۔

اگر کوئی شخص نہ مجتہد ہو نہ احتیاط پر عمل کرتا ہو اور نہ کسی جامعُ الشرائط مجتہد کی تقلید میں ہو تو اس کی تمام عبادتیں اکارت جائیں گی اور قبول نہیں ہوں گی چاہے اس نے اپنی پوری عُمر عبادت اور نماز روزے میں گزار دی ہو بجز اس صورت کے کہ اس کے پچھلے اعمال اس مجتہد

---

[۱] اگر مجتہدوں کے فتووں میں اختلاف پایا جائے یعنی بعض کسی عمل کو واجب جانتے ہوں اور بعض مستحب تو احتیاط یہ ہے کہ اس عمل کو بجا لایا جائے لیکن اگر بعض کہیں کہ فلاں عمل مکروہ ہے اور بعض کہیں کہ حرام ہے تو احتیاط یہ ہے کہ اس عمل کو انجام نہ دیا جائے۔ مزید برآں اگر بعض مجتہدین کسی عمل کو واجب کہیں اور بعض حرام کہیں تو اس صورت میں چونکہ احتیاط ممکن نہیں ہے اور کسی عمل کے کرنے یا نہ کرنے سے فرض کی ادائیگی کا یقین حاصل نہیں ہوگا لہذا ایسی صورت میں اجتہاد یا تقلید کرنا واجب ہے۔

(ناشر)

کے فتوے کے مطابق ہوں جس کی وہ بعد میں تقلید کر لیتا ہے اور اس نے ان (اعمالِ عبادت) کے انجام دیتے وقت واقعی قصدِ قربت (خدا کے لیے اعمال کی انجام دہی) کا خیال کیا ہو۔

اجتہاد

ہمارا عقیدہ ہے کہ فروعی مسائل میں اجتہاد تمام مسلمانوں پر واجب اور غیبت (امام آخرالزمان علیہ السلام کی عدم موجودگی) کے زمانے میں "واجب کفائی" ہے۔ یعنی جب کافی تعداد میں لوگ اس فرض پر کمربستہ ہو جاتے ہیں اور اجتہاد کا منصب حاصل کر لیتے ہیں تو دوسرے لوگوں پر اجتہاد واجب نہیں رہتا۔ باقی لوگ انھیں پر اکتفا کر لیتے ہیں اور فروعِ دین اور اعمال کے قوانین اور اصولوں میں انھیں مجتہدوں کی تقلید کرتے ہیں جو اجتہاد کی شرائط پوری کرتے ہیں۔

ہر زمانے میں مسلمانوں پر یہ واجب ہے کہ وہ اس مسئلے پر توجہ دیں، جس وقت ان میں سے کچھ لوگوں نے درجۂ اجتہاد حاصل کرنے کی کوشش کی اور وہ اجتہاد کے منصب پر پہنچ گئے (اس لیے کہ ہر شخص سوائے اس کے جو اس کی صلاحیت رکھتا ہو، اس مقام تک نہیں پہنچ سکتا) اور انھوں نے اس اہلیت کی شرائط پوری کر دیں کہ لوگ ان کی تقلید کریں تو پھر وہ دینی اعمال اور احکام میں ان کی طرف رجوع کریں اور ان کی تقلید کریں اور جب ایسے افراد نہ مل سکیں تو خود مقامِ اجتہاد حاصل کرنے کی کوشش کریں اور جب اس کا حصول بھی سب کے لیے ممکن نہ ہو یا بہت زیادہ مشکل ہو تو اپنے گروہ میں سے کچھ لوگوں کو مقامِ

اجتہاد حاصل کرنے کے لیے آمادہ کریں لیکن یہ کسی طرح بھی جائز نہیں ہے کہ اس فرض کو یوں ہی چھوڑ دیں اور مرحوم مجتہدوں کی تقلید کرتے رہیں۔

اسلام کے وہ فروعی احکام اور مقررہ اعمال جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لائے ہوئے ہیں، انھیں شرعی دلیلوں پر خوب غور و فکر کر کے سمجھنے اور ان پر عبور حاصل کرنے کو اجتہاد کہتے ہیں۔ یہ احکام زمانے اور حالات کی تبدیلی کے ساتھ بدل نہیں سکتے بلکہ

حَلَالُ مُحَمَّدٍ حَلَالٌ اِلٰی یَوْمِ الْقِیَامَةِ
وَحَرَامُ مُحَمَّدٍ حَرَامٌ اِلٰی یَوْمِ الْقِیَامَةِ

محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بتایا ہوا حلال قیامت کے دن تک حلال اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بتایا ہوا حرام قیامت کے دن تک حرام رہے گا۔

اجتہاد کے مآخذ

۱۔ قرآن مجید
۲۔ سنتِ رسولِ اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ائمۂ اہلبیت علیہم السلام کے اقوال و افعال)
۳۔ اجماع
۴۔ عقل

ان میں سے ہر ایک کے مأخذ و مدرک بننے کی تشریح اصولِ فقہ کی کتابوں میں کی گئی ہے

اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی جان لینا چاہیے کہ مقامِ اجتہاد کا حاصل کرنا

بہت سے علوم ومعارف کا محتاج ہے جن کا حاصل کرنا صرف انھیں لوگوں کے لیے ممکن ہے جو بہت زیادہ محنت اور کوشش کرتے ہیں اور اس راہ میں اپنا پورا زور لگا دیتے ہیں۔

مجتہدؒ : مرجعِ تقلید

تقلید کے لیے جملہ شرطیں پوری کرنے والے مجتہد کے متعلق ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ وہ امام علیہ السلام کی غیبت کے زمانے میں ایک طرح ان کا نمائندہ اور قائم مقام ہوتا ہے، وہ حاکم اور مطلق سربراہ ہے[1] قضاوت اور حوادث میں آخری حکم لگانے اور فرمان جاری کرنے میں جو کچھ امام علیہ السلام کے لیے جائز ہے وہی اس کے لیے بھی جائز ہے۔ جو کوئی ایک جامع شرائط مجتہد کی تردید کرتا ہے وہ ایسا ہے جیسے اس نے امام علیہ السلام کی تردید کردی ہے اور امام علیہ السلام کی تردید کرنا خدا کی تردید کرنا ہے اور یہ کام خدا کے ساتھ شرک کرنے کی حد میں آتا ہے۔ امام جعفر صادق علیہ السلام نے یہ بات اسی طرح سمجھائی ہے۔

اس بنا پر مجتہد کا مقام صرف یہی نہیں ہے کہ لوگ فتوے لینے کے لیے اس کی طرف رجوع کریں بلکہ وہ ولایتِ عامّہ کا منصب بھی رکھتا ہے یعنی حالات کے متعلق آخری حکم اور فیصلے کے لیے لوگ اس کے پاس آئیں اور یہ اس کے خصوصی مقامات میں سے ایک مقام ہے اور اس کی اجازت کے بغیر کسی دوسرے شخص کے لیے یہ عہدہ داری کا

---

[1] تفصیل کے لیے آیت اللہ خمینی کی کتاب ولایتِ فقیہ ملاحظہ فرمائیں

بالکل اسی طرح جائز نہیں ہے جس طرح اس کے حکم کے بغیر "حدود" اور "تعزیرات" کا جاری کرنا روا نہیں ہے۔

وہ اموال جن پر امام علیہ السلام کا حق ہے ان کے خرچ کے بارے میں بھی مجتہد سے پوچھا جاتا ہے۔ عوام کی یہ سرداری اور یہ منصب خود امام علیہ السلام نے جامع الشرائط مجتہد کے سپرد کیا ہے تاکہ مجتہد ان کی غیبت کے زمانے میں، ان کا نمائندہ اور قائم مقام قرار پائے۔ اسی لیے مجتہد کو "نائب امام" کہا جاتا ہے۔

دُوسرا باب

خُدا کی پہچان

خُدا کے بارے میں

ہمارا یہ عقیدہ ہے کہ خدا ایک ہے اور بے مثل ہے - وہ ہمیشہ تھا اور اب بھی ہے - وہ اوّل و آخر ہے یعنی کائنات سے پہلے بھی تھا اور کائنات کے خاتمے کے بعد بھی رہے گا - وہ زندہ، عقلمند، طاقتور بے نیاز، سُننے والا، دیکھنے والا، جاننے والا اور انصاف کرنے والا ہے - لوگ جن الفاظ سے مخلوقات کی تعریف کرتے ہیں اس کی توصیف نہیں کر سکتے - وہ جسم نہیں ہے جو جگہ گھیرے، نہ اس کی کوئی شکل و صورت ہے - وہ نہ جوہر[1] ہے نہ عرض[2] یعنی اس کے متعلق حرکت،

---

[1] جوھر سے مراد وہ شے ہے جس میں ابعاد اربعہ یعنی لمبائی، چوڑائی، گہرائی اور وقت پائے جائیں مثلاً پتھر، لکڑی اور گائے وغیرہ

[2] عرض سے مراد ہے کسی شے پر طاری ہونے والی طرح طرح کی کیفیات مثلاً رنگت، نرمی اور سختی وغیرہ

سکون، بھاری پن، ہلکے پن، چال، ٹھہراؤ، جگہ اور وقت کا خیال بھی نہیں کیا جاسکتا اور نہ اس کی طرف اشارہ ہی کیا جاسکتا ہے۔ وہ اپنا مثل، مُقابل، مانند، بیٹا، ساتھی اور ساجھی نہیں رکھتا۔ کوئی اس جیسا نہیں ہے۔ آنکھیں اسے نہیں دیکھ سکتیں لیکن وہ آنکھوں کو دیکھ سکتا ہے۔

جو کوئی خلقت میں خُدا کا شریک مانے یا اس کے لیے شکل ہاتھ اور آنکھ کا تصوّر کرے یا یہ مانے کہ خُدا دنیا کے آسمان پر اُترتا ہے بہشت والوں کے سامنے چاند کی طرح ظاہر ہوتا ہے، وہ شخص ایسے انسان کی طرح ہے جس نے کُفر کیا اور خُدا کو ـــ جو ہر عَیب اور نقص سے پاک ہے ـــ نہیں پہچانا۔ [1]

ہم چاہے کسی چیز کا تصوّر ذہن میں لائیں اور اس پر خوب غور بھی کریں لیکن ذہن میں جو تصویر اُبھرتی ہے وہ ہماری ہی طرح کی

---

[1] اسی طرح جو لوگ یہ مانتے ہیں کہ خُدا قیامت کے دن اپنے آپ کو اپنی مخلوق کے سامنے ظاہر کرے گا اور اس کے بندے اسے دیکھیں گے انھوں نے کُفر کیا۔ چاہے وہ زبان سے یہ کہتے رہیں کہ خدا جسم نہیں رکھتا۔ انسانوں کا یہ گروہ قرآن یا حدیث کے بعض لفظوں کے ظاہر پر اَڑ گیا ہے یا اکتفا کر بیٹھا ہے اور ان لوگوں نے قرآنی آیات سمجھنے میں سوچ بچار کی قوت سے بالکل کام نہیں لیا۔ نتیجہ یہ نکلا کہ یہ غلط سوچ اس بات کا سبب بن گئی کہ اب یہ قرآنی آیات کے ظاہر میں اتنا سا تصرّف کرنے (یعنی حقیقی اور مجازی معنوں میں تمیز) کی بھی قوت نہیں رکھتے کہ انھیں خیال، دلیل اور قواعد کے مطابق "استعارہ" اور "مجاز" کہہ سکیں۔ یہی وجہ ہے کہ یہ لوگ سوچنے کے اس انداز پر مجبور ہیں اور قرآن مجید کے حقیقی معنیٰ نہیں سمجھ سکتے

مخلوق ہوتی ہے اور اس کی ہستی ہماری ہی ہستی کی طرح ہوتی ہے۔ امام باقر علیہ السلام نے اس بات کو اسی طرح سمجھایا ہے۔

اس بات کی کتنی فلسفیانہ، علمی، نازک اور اچھی تشریح ہوئی ہے!

توحید

ہمارا یہ عقیدہ ہے کہ خدا ہر طرح سے یقیناً ایک ہے۔ جس طرح وہ اپنی ذات کے لحاظ سے ایک ہے، اسی طرح "واجبُ الوجود" ہونے کے اعتبار سے بھی ایک ہے کیونکہ خدا کی صِفات اس کی عینِ ذات ہوتی ہیں (جیسا کہ ہم اس بات کا مطلب سمجھائیں گے) وہ اپنی ذاتی صِفات میں اپنا مثل اور مانند نہیں رکھتا یعنی علم اور قُدرت میں لاثانی ہے اور خالق اور رازق ہونے کی صِفات میں بھی اس کا کوئی شریک نہیں ہے اور وہ تمام خوبیوں میں بے مثل ہے۔

اسی طرح خُدا کی ذاتی اور صفاتی توحید پر ایمان رکھنے کے بعد ہم یہ بھی مانتے ہیں کہ خُدا کی عبادت میں بھی توحید ہے، اس لیے خُدا کے علاوہ کسی اور کی عبادت کسی طرح جائز نہیں ہے۔ اسی طرح یہ بھی جائز نہیں ہے کہ ہم کسی کو خدا کے ساتھ اس کی عبادت میں (عبادت کی کوئی سی قسم ہو) اس کا شریک بنائیں چاہے واجب عبادت ہو چاہے غیر واجب، نماز میں یا نماز کے علاوہ دوسری عبادتوں میں۔ [1]

---

[1] جو شخص اپنی عبادت میں خُدا کے ساتھ غیر خدا کو بھی شریک کرے تو وہ مشرک ہوگا،

اس کے ساتھ ہی یہ بھی جان لینا چاہیے کہ قبروں کی زیارت اور غم منانے کی مجلسیں قائم کرنا ایک بات ہے اور عبادت میں غیرِ خدا سے نزدیکی چاہنا دوسری بات۔ اس لیے کہ اعمال کی یہ قسم تقرّب کی ایسے قسموں میں سے ہے جو اچھے اعمال کے ذریعے سے حاصل کیا جاتا ہے۔ جیسے بیمار کی خیریت پوچھنا۔ جنازے کے ساتھ ساتھ چلنا۔ ہم مذہبوں سے ملاقات کرنا اور حاجت مندوں کی مدد کرنا۔

مثال کے طور پر بیمار کی مزاج پرسی ایک نیک کام ہے جس کے وسیلے سے خُدا کا نیک بندہ خدا کی نزدیکی چاہتا ہے۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ مریض کی عیادت خود اس سے نزدیکی کے لیے ہو اور اس کا نتیجہ یہ نکلے کہ عبادت غیرِ خدا کی ہو یا ہم خدا کو غیرِ خدا کے ساتھ عبادت میں شریک کرلیں۔ اسی طرح قبروں کی زیارت، عزاداری کی مجلسیں برپا کرنا، جنازے کے ساتھ چلنا اور ہم مذہب بھائیوں کی ملاقات وغیرہ کو بھی دوسرے اچھے اعمال کی طرح سمجھنا چاہیے[1]۔ جن سے خُدا کا تقرّب مقصود ہوتا ہے نہ کہ غیرِ خدا (مرنے والے یا) میت (یا سوگوار) کا تقرّب[2]۔

اس کی مثال اس آدمی کی سی ہے جو اپنی عبادت میں فریب دیتا ہے اور غیرِ خدا کی نزدیکی چاہتا ہے۔ ایسا آدمی شریعتِ مقدسِ اسلام کی رُو سے بُت پرست کی طرح ہے اور ان دونوں گروہوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ (ناشر)

[1] ہم نے جو یہ کہا ہے کہ قبروں کی زیارت اور سوگ کی مجلسیں قائم کرنا شریعت کے لحاظ سے ... یہ امر علمِ فقہ میں ثابت ہو چکا ہے۔ چنانچہ یہاں ان پر بحث و تحقیص کی ضرورت نہیں ہے۔ اس جگہ ہمارا مقصد صرف یہ سمجھا دینا ہے کہ یہ اعمال ہرگز ... خدا کی عبادت ... شامل نہیں ہیں جیسا کہ بعض لوگ سمجھتے ہیں۔ (ناشر)

امامُوں کی قبروں کی زیارت کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ ان کے نام اور طریقے کو زندہ کیا جائے، ان کی یاد تازہ کی جائے اور خدا کے شعائر کا احترام کیا جائے جیسے وہ قرآن مجید میں فرماتا ہے:

وَمَنْ يُعَظِّمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ۔

جو شخص اللہ تعالیٰ کے شعائر اور نشانیوں کو بزرگ سمجھتا اور ان کا احترام کرتا ہے تو ایسا کام دلوں کی پاکیزگی کا نتیجہ ہوتا ہے۔ (سورۂ حج - آیت ۳۲)

شریعت کی رُو سے اس قسم کے تمام کاموں کی نیکی اور شائستگی ثابت ہے۔ جب انسان یہ اعمال خدا کے تقرّب کے خیال سے بجا لاتا ہے اور ان کے وسیلے سے خُدا کی خوشنودی چاہتا ہے تو اسے اس کا انعام بھی ضرور ملے گا۔

خُدا کی صفات

ہمارا یہ عقیدہ ہے کہ خُدا کی حقیقی ثبوتی صفات جنھیں کمال اور جمال کی صفات کہا جاتا ہے مثلاً علم، قدرت، بے نیازی، ارادہ اور حیات خُدا کی عینِ ذات ہیں۔ اس کی ذات سے الگ اور زائد نہیں ہیں۔ ان کا وجود خدا کی ذات کا عینِ وجود ہے۔ اس لحاظ سے خدا کی قدرت ... اس کی ہستی کے لحاظ سے قدرت ... وہی خدا کی حیات ہے اور خدا کی حیات وہی اس کی قدرت ہے۔ بلکہ خُدا قادر ہے کیونکہ

زندہ ہے اور زندہ ہے کیونکہ قادر ہے۔ خدا کی صفات میں دوئی نہیں ہے۔ چنانچہ خدا کی تمام کمالی صفات اسی طرح ہیں۔

البتہ معنی و مطلب کے لحاظ سے ان صفات میں باہمی اختلاف ہے (مثلاً خدا کا علم اس کی قدرت سے الگ ہے) لیکن یہ صفات وجود کی نظر سے ایک ہیں کیونکہ اگر وہ صفات یا ہستی کے لحاظ سے الگ الگ ہوں (اور یہ فرض کر لیا جائے کہ خدا کی صفات اس کی ذات کی طرح قدیم اور واجب ہیں[1]) تو یہ ضروری ہو جاتا ہے کہ واجب الوجود بھی بہت سے ہوں اور پھر خدا کی ذات کی حقیقی وحدت ختم ہو جاتی ہے اور یہ بات خدا کی وحدانیت کے عقیدے کے خلاف جاتی ہے۔

خدا کی بعض صفات جو ثبوتی، اضافی اور نسبی ہیں مثلاً خدا کی خالقیت (پیدا کرنا)، رازقیت (رزق دینا)، تقدم (قدیم ہونا) اور علیت (خدا کا تمام مخلوقات کی علت ہونا)، یہ دراصل صرف ایک حقیقی صفت میں جمع ہو جاتی ہیں جس کا مطلب تمام موجودات کے لیے خدا کا "قیوم[2]" ہونا

---

[1] یاد رہے کہ علم کلام کی اصطلاح میں :
جن چیزوں کی ہستی ناممکن ہو انھیں ممتنع الوجود کہتے ہیں،
اور جو موجودات پہلے نہ ہوں اور بعد میں وجود میں آئیں انھیں ممکن الوجود کہتے ہیں
اور وہ وجود جو قدیم و ازلی ہو اور ہر نقص و عیب سے پاک ہو اس کو واجب الوجود کہتے ہیں۔ (ناشر)

[2] اللہ تبارک و تعالیٰ قیّوم ہے یعنی تمام موجودات کا تکیہ اور سہارا ہر وقت خدا ہی ہے اور ہر وقت اس کی ہستی کے سہارے پر اپنی ہستی قائم رکھے ہوئے ہیں۔

ہے اور یہ قیومیت ایک ایسی الٰہی صفت ہے جس سے بہت سی صفات (مثلاً خالقیت اور رازقیت وغیرہ) منتزع ہوتی ہیں اور یہ انتزاع آثار اور تناسب کے لحاظ سے ہے۔

خدا کی تمام سلبی صفات کو جلالی صفات بھی کہتے ہیں۔ یہ تمام صفات خدا کے "ممکن الوجود" ہونے کی نفی کرتی ہیں یعنی خداوند عالم ممکن الوجود کی صفات مثلاً جسم، کیفیت، حرکت، سکون، بھاری پن، ہلکا پن وغیرہ نہیں رکھتا بلکہ ہر نقص سے پاک ہے۔ خدا کا ممکن الوجود نہ ہونا در اصل اس کا واجب الوجود ہونا ہے اور خدا کا واجب الوجود ہونا بھی صفاتِ ثبوتی میں سے ہے۔ اس طرح صفات سلبی صفاتِ ثبوتی کی طرف پلٹ آتی ہیں (صفاتِ ثبوتی بن جاتی ہیں)۔ خدا ہر اعتبار سے ایک ہے۔ اس کی پاک ذات میں کسی قسم کی کثرت نہیں ہے۔ صاف ظاہر ہے کہ حقیقت میں خدائے واحد مرکب نہیں ہے۔

بعض لوگوں کی یہ بات نہایت حیرت انگیز ہے جو کہتے ہیں کہ خدا کی صفاتِ ثبوتیہ اس کی صفاتِ سلبیہ کی طرف پلٹ آتی ہیں، یعنی صفاتِ سلبیہ بن جاتی ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اس بات کے کہنے والے اس جملے کے معنی کہ "خدا کی صفات اس کی عین ذات ہیں" نہیں سمجھ سکے ہیں۔ اس لیے انھوں نے یہ خیال ظاہر کیا کہ تمام صفاتِ ثبوتیہ کے معنی سلب و نفی کی صورت سے نکالے جائیں تاکہ خدا کی ذات کی یکتائی اور اس کی کثرت کا نہ ہونا ثابت ہو جائے لیکن انھیں یہ خبر نہیں ہے کہ اس بات سے مطلوبہ نتیجہ نہیں نکلے گا کیونکہ اس صورت میں ہم خدا کی پاک ذات کو تو عین وجود اور صرف وجود ہے اور ہر قسم کے نقص اور امکان

سے پاک ہے عین عدم اور نفیِ محض تعبیر دی گئے۔ خدا انھیں خیالوں

در قاموں کی لغزشوں سے بچائے رکھے۔

اسی طرح ان لوگوں کا عقیدہ بھی حیرت ناک ہے جو کہتے ہیں

کہ "خدا کی صفات اس کی ذات پر اضافہ ہیں" اس کے نتیجے میں لوگ

وجود قدیم (بے اول) کی کثرت کے قائل ہو گئے ہیں یعنی ان ہی ذات

و صفات کو ملا کر ان کے کتنے وجودوں کو قدیم ماننا پڑا ہے اور انھوں

نے واجب الوجود خدا کے متعدد شریک ٹھیراتے ہیں یا یہ لوگ خدا کے

مرکب ہونے کے قائل ہو گئے ہیں۔

خدا کو ایک ماننے والوں کے سردار امیر المؤمنین امام علی علیہ السلام

فرماتے ہیں:

وَكَمَالُ الْإِخْلَاصِ لَهُ نَفْيُ الصِّفَاتِ عَنْهُ

خدا کے متعلق اخلاص کامل یعنی توحید تنزیہی یہ

ہے کہ ہم خدا کے لیے کسی صفت (یعنی ذات پر اضافی)

کے قائل نہ ہوں۔ (نہج البلاغہ۔ پہلا خطبہ)

کیونکہ ہر صفت (جیسے انسان کے لیے علم) یہ گواہی دیتی ہے کہ

وہ اپنے موصوف سے الگ ہے اور ہر موصوف یہ گواہی دیتا ہے کہ وہ

صفت سے جدا ہے۔ جو شخص خدا کے لیے صفت (یعنی ذات پر اضافی)

کا قائل ہو جاتا ہے وہ خدا کو ان صفات کے قریب اور ساتھ کر دیتا ہے

اور جو خدا کو کسی شے کے قریب کر دیتا ہے اور وہ اسے ایک سے زیادہ فرض

کر لیتا ہے اور جو اسے متعدد فرض کر لیتا ہے وہ اس کا تجزیہ کر دیتا ہے اور جو

خدا کی پاک ذات کا تجزیہ کرتا ہے اس نے خدا کو نہیں پہچانا ہے

عدلِ الٰہی

ہمارا عقیدہ ہے کہ خدا کی ثبوتی صفات میں سے یہ بھی ہے کہ وہ

"عادل" ہے اور کسی پر ظلم نہیں کرتا۔ اپنی حکومت اور دادگستری میں

کسی قسم کا ستم برداشت نہیں کرتا۔ اپنے احکام کی اطاعت کرنے والوں

کو انعام دیتا ہے اور انصاف کرتا ہے۔ وہ حق رکھتا ہے کہ گنہگاروں کو

سزا دے۔ اپنے بندوں کو ان کی طاقت سے زیادہ تکلیف (اطاعت کا

حکم) نہیں دیتا اور ان کی سزاواری سے زیادہ انھیں سزا نہیں دیتا۔

ہمارا اعتقاد ہے کہ خدائے بزرگ اچھا اور پسندیدہ کام اس

وقت تک نہیں چھوڑتا جب تک کہ اس سے زیادہ پسندیدہ کام اسے

اس کی انجام دہی سے روک نہ دے اور خدا بُرا کام بھی نہیں کرتا کیونکہ

وہ نیک کام کرنے اور بُرا کام چھوڑ دینے پر اختیار رکھتا ہے اور اچھے

کام کی اچھائی اور بُرے کام کی بُرائی سے واقف ہے۔ اسے کوئی ضرورت

نہیں ہوتی کہ وہ نیک کام نہ کرے اور بُرا کام کر ڈالے اور نیک کام

سے اسے کوئی نقصان نہیں ہوتا جس سے وہ اسے چھوڑ دینے پر مجبور

ہو جائے اور نہ اسے بُرے کام کی حاجت ہے کہ اسے انجام دے۔

اس لحاظ سے خدا دانا و حکیم ہے اس لیے یقیناً اس کے تمام کام دانائی

اور قدرت کے نہایت کامل نظام کے تحت انجام پاتے ہیں۔

اگر خدا ظلم یا بُرے کام کرے (اور وہ ان باتوں سے بری ہے)

تو ان چار صورتوں میں سے کسی ایک صورت سے باہر نہیں ہے:

۱۔ خدا بُرے کام کی بُرائی سے واقف نہیں ہے۔

۲۔ بُرے کام کی برائی سے تو واقف ہے لیکن اسے کرنے پر مجبور ہے اور اُسے چھوڑ دینے سے عاجز ہے۔

۳۔ بُرے کام کی بُرائی جانتا ہے اور اُسے کرنے پر مجبور نہیں ہے لیکن اس کی انجام دہی کا محتاج ہے۔

۴۔ بُرے کام کی برائی جانتا ہے، مجبور بھی نہیں ہے اور نہ اس کی انجام دہی کا محتاج ہے لیکن خدا اس (ظلم یا بُرے کام) کو اپنے شوق، حماقت، شغل یا کھیل کے طور پر انجام دیتا ہے۔

خدا کے متعلق یہ تمام صورتیں ناممکن ہیں۔ کیونکہ یہ تمام کام خدا میں نقص کا سبب بنتے ہیں، جب کہ خدا کی پاک ذات صرف کمال ہے۔ نتیجہ یہ ہے کہ خدا ہر قسم کے ظلم اور بُرے کام سے بری ہے[1]

---

[1] اس حقیقت کے برعکس، مسلمانوں کے بعض فرقے خُدا کے لیے بُرے کام انجام دینے کو جائز سمجھتے ہیں اور اسی بنیاد پر انھوں نے کہا بھی ہے کہ یہ بالکل جائز ہے کہ خدا اپنی اطاعت کرنے والوں کو سزا دے اور گنہگاروں بلکہ کافروں کو بہشت میں بھیج دے اور یہ بھی جائز ہے کہ خدا اپنے بندوں کی برداشت سے زیادہ فرض ان پر عائد کرے اور اس کے ساتھ ساتھ اس فرض کو ترک کرنے پر انھیں عذاب میں مبتلا کر دے۔ یہ بھی جائز ہے کہ خدا ظلم و ستم ڈھائے، جھوٹ بولے، فریب دے اور دانائی، مقصد، بھلائی اور کسی فائدے کے بغیر کام کرے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ خدا قرآن میں فرماتا ہے:

لَا يُسْـَٔلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْـَٔلُوْنَ

خُدا سے اس کے کاموں کی بازپرس نہیں ہوسکتی البتہ بندوں سے جواب طلبی ہوسکتی ہے۔ (سورہ انبیاء۔ آیت ۲۳)

(جاری ہے)

خدا قرآن مجید کی واضح آیات میں فرماتا ہے:

وَمَا اللّٰهُ يُرِيْدُ ظُلْمًا لِّلْعِبَادِ

خدا اپنے بندوں پر ظلم کا ارادہ نہیں کرتا۔

(سورۂ مومن۔ آیت ۳۱)

اور فرماتا ہے:

وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ الْفَسَادَ۔

خدا فساد کو پسند نہیں کرتا۔

(سورۂ بقرہ۔ آیت ۲۰۵)

اور فرماتا ہے:

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَآءَ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لٰعِبِيْنَ۔

ہم نے آسمانوں اور زمین کو اور جو کچھ ان کے بیچ میں ہے تفریحاً پیدا نہیں کیا ہے۔

(سورۂ انبیاء۔ آیت ۱۶)

اور فرماتا ہے:

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْاِنْسَ اِلَّا لِيَعْبُدُوْنِ۔

ایسے غلط عقیدے اور بے بنیاد خیالات رکھنے والے گروہ کے نزدیک خُدا سے مُراد ہے ظالم، احمق، بازی گر، مخولیا، دھوکے باز، بُرا کام کرنے والا اور اچھا کام چھوڑ دینے والا لیکن خدا کی پاک ذات اس قسم کے نامناسب اتہاموں سے بری ہے۔ خدا پر یہ اتہامات خالص کفر بلکہ کفر کی بھی بدترین قسم ہیں۔

ہم نے انسانوں اور جنوں کو عبادت کرنے کے لیے
پیدا کیا ہے۔ (سورۂ ذاریات، آیت ۵۶)

(اور دوسری آیات)

اے خدائے بزرگ تو ہر نقص اور عیب سے پاک ہے اور تو نے اس پراسرار کائنات کو بیکار، فضول اور کسی مقصد کے بغیر پیدا نہیں کیا ہے۔

انسان اور فرائض

ہم یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ خدائے بزرگ اپنے بندوں کو دلیلوں کے ذریعے سے اور سبب بتا کر مذہبی فرائض سے آگاہ کرتا ہے اور ان پر کوئی ایسا فرض بھی عائد نہیں کرتا جو ان کی قوتِ برداشت سے باہر ہو کیونکہ کسی پر ایسا فرض عائد کرنا کہ وہ کسی عذر کے بغیر اس سے مطلع نہ ہو سکے یا جس کے انجام دینے سے عاجز ہو قطعاً ظلم ہے۔ البتہ وہ شخص جو دینی فرائض اور احکام سیکھنے اور یاد کرنے میں کوتاہی کرتا ہے خدا کے سامنے جوابدہ ہوگا اور اس سے بازپرس ہوگی اور اس کوتاہی پر سزا ملے گی کیونکہ ہر انسان پر واجب ہے کہ اپنی ضرورت بھر کے دینی احکام سیکھ لے۔

ہمارا یہ بھی عقیدہ ہے کہ خدائے بزرگ دین کے احکام اور قوانین اور وہ باتیں جن میں بندوں کی بھلائی اور خوش بختی ہے پیغمبر تک پہنچاتا ہے اور ان پر فرائض کی تکمیل واجب کرتا ہے تاکہ اس ذریعے سے نیکی، بھلائی اور اقبال مندی کے راستوں کی طرف ان

لوگوں کی رہنمائی ہو اور فساد، تباہ کاری اور نقصان سے اور اس سے جو عاقبت کی خرابی کا سبب ہو سکتا ہے خبردار کرتا ہے اگرچہ وہ یہ بھی جانتا ہے کہ یہ لوگ اطاعت نہیں کریں گے۔

وجہ یہ ہے کہ خدا کی طرف سے یہ رہنمائیاں بندوں پر اس کا لطف اور رحمت ہیں۔ بندے بھی اپنی دنیا و آخرت کی خوش بختی کے بیشتر طریقوں اور بھلائیوں سے ناواقف ہوتے ہیں اور ایسے بہت سے معاملات سے جو ان کے نقصان اور گھاٹے کا سبب ہیں بے خبر ہوتے ہیں لیکن خداوند عالم بخشنے والا مہربان ہے۔ یہ مہربانی اور شفقت اس کا مطلق کمال اور اس کی عین ذات ہے۔ اس صفت کا اس سے الگ ہونا ناممکن ہے اور خدا کا یہ لطف اور رحمت مسلسل اور سدا دائمی ہے جو کسی وقت ختم نہیں ہوتا اگرچہ اس کے بندے (جہالت، عناد اور خواہشات کی بنا پر) اس کی اطاعت سے منہ موڑ لیں اور اس کے حکم سے سرتابی کریں (اور اپنے ہی ہاتھوں اپنی سعادت اور خوش بختی کی راہ مسدود کر دیں)۔

قضا و قدر

جو لوگ عقیدۂ جبر کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ خدا، انسان (اور باقی موجودات) کے کام خود کر دیتا ہے۔ خدا ہی انسانوں کو گناہوں پر مجبور کرتا ہے اور ساتھ ہی ساتھ ان کو گناہ کرنے پر سزا بھی دیتا ہے۔ خدا انسان کو اطاعت کرنے پر بھی مجبور کرتا ہے اور پھر اس کے ساتھ ہی اس کو اطاعت کرنے کا انعام بھی عطا کرتا ہے۔ دراصل جبریہ یہ کہتے

ہیں کہ انسان کے کام تو خدا کرتا ہے۔ بس کاموں کی انجام دہی — مجاز کے طور پر — انسان سے منسوب کر دی جاتی ہے کیونکہ انسان کام کی انجام دہی کا ایک ذریعہ اور ایک سبب ہوتا ہے!

اس عقیدے کا نتیجہ موجودات میں علت اور معلول کے فطری تعلق سے انکار کرنا اور اس بات کا قائل ہونا ہے کہ سبب کا اصلی اور حقیقی پیدا کرنے والا خدا ہے۔ باقی دوسرے کسی سبب یا علت کا کوئی وجود نہیں ہے۔

اس عقیدے کے پیروکاروں نے اس وجہ سے موجودات میں فطری سبب کے رشتے سے انکار کر دیا ہے کہ ان کے گمان میں خالق (پیدا کرنے والے) اور بے شریک (تنہا) خدا پر ایمان رکھنے کا تقاضا یہی ہے لیکن ہمارے عقیدے کے مطابق اگر کوئی ایسا سوچتا ہے تو وہ خدا کو ظالم قرار دیتا ہے جب کہ خدا ظلم سے بری ہے۔

کچھ دوسرے لوگ جنھیں "مفوضہ" کا نام دیا گیا ہے یہ کہتے ہیں کہ خدا نے تمام اعمال انسان کو سونپ دیے ہیں اور ان اعمال سے اپنا اختیار اور ارادہ اٹھا لیا ہے۔

اس عقیدے کے پیروکاروں کی دلیل یہ ہے کہ انسان کے اعمال کو خدا سے منسوب کرنا گویا نقص اور عیب کو خدا سے منسوب کرنا ہے جبکہ اعمال کا اصلی سبب موجودات اور انسان ہیں حالانکہ تمام اسباب پہلے سبب (مسبب الاسباب) کی طرف پلٹتے ہیں جو خدا ہے۔

ہمارے عقیدے کی رو سے جو شخص ایسا سوچتا ہے وہ خدا کو اس کی تمام مختار سلطنت سے بے دخل کر دیتا ہے اور موجودات کے پیدا

کرنے میں اس کے غیر کو اس کا شریک بنا دیتا ہے

البتہ شیعوں کا نظریہ جو ائمۂ اطہار علیہم السلام کی پیروی میں ہے یہ ہے کہ نہ پہلا راستا (جبر) صحیح ہے نہ دوسرا (تفویض) بلکہ مقصود ان دونوں راستوں کے بیچ میں ہے اور وہ ان دونوں نظریات کے بیچ میں ایک درمیانی راستا ہے اور اس قدر نازک اور باریک ہے کہ مجبرہ، مفوضہ اور متکلمین میں سے مناظرہ کرنے والے بھی اس کو سمجھنے سے عاجز ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ کچھ لوگ افراط کے راستے کی طرف نکل گئے اور کچھ دوسرے تفریط کی راہ پر چل پڑے۔ علم اور فلسفے نے صدیاں بیت جانے کے بعد اس باریک بات (امر بین الامرین) پر سے پردہ اٹھایا ہے اور اس کا کھوج لگایا ہے۔

ہمیں ان لوگوں پر کوئی حیرت نہیں ہوتی جو ائمۂ اہلبیت علیہم السلام کی رمزیہ اور عاقلانہ باتوں سے بے خبر ہیں اور نہ ان کے اس گمان پر حیرت ہوتی ہے جو سمجھتے ہیں کہ قول "بین الامرین" مغرب کے پچھلی صدی کے فلسفیوں کی دریافت ہے اور اسے ان ہی کی طرف نسبت دیتے ہیں۔ حالانکہ آج سے دس صدی پہلے یہ بات ہمارے اماموں نے کہی تھی۔ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے اس درمیانی راہ کی تشریح کرتے ہوئے اپنا یہ مشہور جملہ فرمایا تھا:

لَا جَبْرَ وَلَا تَفْوِيضَ وَلٰكِنْ اَمْرٌ بَيْنَ الْاَمْرَيْنِ۔

یعنی کام نہ جبر ہے نہ تفویض بلکہ حقیقت ان دونوں کے بیچ میں ہے۔

امر بین الامرین[1]

واقعی مندرجہ بالا جملہ کس قدر بلند ہے اور کتنے بلند پایہ اور گہرے معنی رکھتا ہے۔ اس کے معنی کا خلاصہ اس طرح پر ہے:

"ہمارے اعمال ایک طرح سے حقیقت میں خود ہمارے ہی اعمال ہیں۔ ہم ان کے وجود کا طبیعی سبب ہیں اور وہ ہمارے اختیار میں ہوتے ہیں لیکن دوسری طرح سے یہی اعمال خدا کی قدرت اور حکومت کے سایہ میں انجام پاتے ہیں کیونکہ ہمیں وجود میں لانے والا اور عطا کرنے والا وہی ہے۔"

نتیجہ یہ ہے کہ خدا نے ہمیں ہمارے کاموں کے لیے مجبور نہیں کیا ہے جو ہم کہہ سکیں کہ وہ ہمارے کیے ہوئے گناہوں کی وجہ سے ہمیں سزا دے کر ظلم کرتا ہے اس لیے کہ ہم اپنے اعمال پر اختیار رکھتے ہیں لیکن دوسری طرف اس نے اعمال کی انجام دہی پورے طور پر ہم پر بھی نہیں چھوڑی ہے

[1] تمام اشیاء اور ساری کائنات اپنے وجود اور بقا کے لیے ہر لحظہ خالق کی مدد کی محتاج ہیں اور اس کی رحمت سے ہر وقت ان کا تعلق قائم و دائم ہے۔ اس بنا پر بندہ اپنے افعال میں نہ مجبور ہے نہ اسے کلی اختیار حاصل ہے۔ اختیار اور جبر دونوں سے الگ تصور ملتا ہے۔ بندہ جب کسی کام کو کرنے یا نہ کرنے میں اپنی طاقت استعمال کرتا ہے تو وہ اپنے اختیار سے ایسا کرتا ہے لیکن یہ طاقت بھی اللہ ہی کی دی ہوئی ہے اور وہی اس کام کے لیے ضروری شرائط اور مناسب ماحول فراہم کرتا ہے اس لیے اس کام کو ایک لحاظ سے بندہ [illegible]

کہ ہم ان اعمال کو اس کی حکومت اور قبضے سے باہر لے جا سکیں بلکہ خلقت

کی طرف منسوب کیا جا سکتا ہے اور دوسرے لحاظ سے اللہ کی طرف۔ قرآنی آیات میں اس نکتہ کا لحاظ رکھا گیا ہے۔ اپنے افعال میں بندہ کے با اختیار ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت اور اس کا اختیار غیر مؤثر ہو گئے۔

فرض کیجیے کہ کسی شخص کا ہاتھ مفلوج ہے وہ خود اسے حرکت نہیں دے سکتا لیکن ڈاکٹر بجلی کی مدد سے اس میں وقتی طور پر حرکت ارادی پیدا کر سکتا ہے۔ جب بجلی کا تار اس کے ہاتھ سے جوڑ دیا جاتا ہے وہ اسے حرکت دینے پر قادر ہو جاتا ہے اور جب تار ہٹا دیا جاتا ہے تو وہ بالکل ہاتھ نہیں ہلا سکتا۔ اب اگر تجرباتی طور پر ڈاکٹر نے اس بیمار ہاتھ سے بجلی کا تار جوڑ دیا اور وہ شخص اس بجلی کی طاقت کی مدد سے جو اسے برابر پہنچ رہی ہے اپنے ہاتھ کو حرکت دینے اور اس سے کام لینے لگا تو اس صورت میں نہ تو ہاتھ کی حرکت کو پورے طور پر اس شخص سے منسوب کیا جا سکتا ہے کیونکہ یہ حرکت بجلی کی طاقت پر موقوف ہے جسے ہم نے فرض کر لیا ہے کہ ڈاکٹر ہاتھ تک پہنچا رہا ہے اور نہ ہی اس حرکت کو کلی طور پر ڈاکٹر سے منسوب کیا جا سکتا ہے کیونکہ مریض اپنے ارادے سے اپنے ہاتھ کو حرکت دیتا ہے اور وہ اس حرکت پر مجبور نہیں ہے لیکن اسے کلی اختیار بھی نہیں ہے کیونکہ اسے باہر سے مدد مل رہی ہے تو یہ صورت ہوئی جبر اور اختیار کے بین بین۔ وہ سب افعال جو انسانوں سے بحیثیت فاعل مختار سرزد ہوتے ہیں ان کی یہی نوعیت ہے۔ فعل سرزد ہوتا ہے بندہ کی مشیت سے، مگر بندہ کی مشیت اس وقت تک نہیں ہوتی جب تک اللہ کی مشیت نہ ہو۔ سب قرآنی آیات میں اسی صورت کی طرف اشارہ ہے۔

— آیت اللہ خوئی کی کتاب البیان سے ماخوذ —

([illegible])

اور حکومت اسی خدا کی ہے اور وہی تمام موجودات پر قبضہ و اختیار رکھتا ہے اور تمام بندوں کے کاموں کو گھیرے ہوئے ہوئے ہے۔

بہر حال ہمارے عقیدے کی رو سے قضا اور قدر خدا کے بھیدوں میں سے ایک بھید ہے۔ جو کوئی ان کو اچھی طرح اور ان کے صحیح معنوں میں گھٹائے بڑھائے بغیر انھیں سمجھنے کی صلاحیت رکھتا ہے وہ تو حقیقت تک پہنچ جائے گا اور جو ایسا نہیں کر سکتا اس کے لیے ضروری بھی نہیں ہے کہ وہ اس کے سوچنے سمجھنے کی تکلیف کرے۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ سمجھنے کی صلاحیت نہ ہونے کے باعث وہ غلطی اور گمراہی میں جا پڑے اور اپنا عقیدہ بھی خراب کر بیٹھے کیونکہ یہ حقیقت (امر بین الامرین) بہت باریک اور گہری ہے بلکہ فلسفے کے سب سے زیادہ باریک اور نازک مباحث میں سے ہے جسے صرف مخصوص اور چوٹی کے لوگ ہی سمجھ سکتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اس بارے میں علم کلام کے بہت سے دانشمندوں کے قدم ڈگمگا گئے ہیں۔ چنانچہ عام لوگوں کو اس حقیقت (امر بین الامرین) کا پابند یا ذمے دار بنانا ان کی سمجھ سے زیادہ انھیں تکلیف دینا ہے۔ جو صحیح نہیں ہے۔

اس لیے یہی کافی ہے کہ ان لوگوں میں سے ہر شخص ائمۂ اطہار علیہم السلام کی پیروی میں مختصر طور پر یہ اعتقاد رکھے کہ:

"کام میں نہ جبر ہے نہ تفویض بلکہ حقیقت ان دونوں کے درمیان ہے۔"

یہ مسئلہ، اصولِ دین میں داخل نہیں ہے جس کا تمام مسائل کے ساتھ تفصیل سے اور گہرائی میں سمجھنا واجب ہو۔

حقیقتِ بَدَاء [1]

جب لفظ بداء انسان کے لیے استعمال کیا جائے تو اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ کسی چیز کے متعلق ایک ایسی رائے پیدا کرے جس کا اظہار اس نے اس سے پہلے نہیں کیا تھا (یعنی جس کام کو کرنے کا اس نے ارادہ کیا تھا اسے اپنے دوسرے ارادے سے بدل دیا)۔

---

[1] فاضل مصنف نے اس موضوع پر بحث کرتے ہوئے بداء کی تشریح نہیں کی ہے اور نہ یہ بتایا ہے کہ اس امر پر اعتقاد رکھنے کے سبب انسان کے مقدر پر کتنا گہرا اثر پڑتا ہے۔ انھوں نے صرف لفظ بداء کے معنی بتا کر شبہ کا ازالہ کرنے کی کوشش کی ہے۔

یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ جب کبھی عالم احکام (قرآن وحدیث) میں تبدیلی واقع ہوتی ہے اسے نسخ کہا جاتا ہے اور جب کبھی عالم تکوین (کائنات) میں تبدیلی رونما ہوتی ہے تو اسے بداء کہا جاتا ہے۔

درحقیقت لوح کی دو قسمیں ہیں:

ایک لوح محفوظ (یعنی ام الکتاب) ہے جس میں تمام باتوں کا تذکرہ ہے اور جس میں کسی قسم کی کوئی تبدیلی واقع نہیں ہوتی اور سوائے خدا کے کسی کو اس کا علم نہیں ہوتا۔

دوسری لوح محو و اثبات ہے جس میں ان باتوں کا تذکرہ ہے جو تمام کی تمام مشروط ہیں اور جن میں مصلحتوں کی بنا پر تبدیلی ہوتی رہتی ہے۔ اس کا کچھ علم خاصانِ خدا کو بھی ہوتا ہے مگر وہ اس کے شرائط و موانع سے آگاہ نہیں ہوتے مثلاً حضرت عیسیٰ یہ تو جانتے تھے کہ دلہن شب زفاف میں مر جائے گی مگر یہ نہیں جانتے تھے کہ اس واقعہ کے ظہور پذیر ہونے کے لیے صدقہ نہ دینا شرط ہے چنانچہ اتفاقاً دلہن کی ماں نے خیرات دے دی اور وہ

ارادے کی اس تبدیلی کی وجہ کچھ ایسے عوامل کا وجود میں آنا ہے جو اس کے خیالات اور نظریات کی تبدیلی کا باعث بنے۔ چنانچہ ایسے شخص کے لیے کہا جاتا ہے کہ اسے بداء حاصل ہو گیا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس شخص نے کسی کام کو انجام دینے کا ارادہ کرنے کے بعد اسے ترک کرنے کا ارادہ کر لیا ہے۔ خیالات و نظریات کی یہ تبدیلی مصلحتوں اور رازوں سے انسان کی بے خبری اور گزشتہ اعمال پر پچھتاوے کا باعث ہوتی ہے۔

اس معنی میں بداء خدائے پاک کے لیے محال ہے کیونکہ وہ پاک ذات جہل اور نقص سے بری ہے اور شیعہ اثنا عشری اس معنی کو خدا سے نسبت نہیں دیتے۔

امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا ہے:

جو شخص یہ گمان کرے کہ خدا نے کسی چیز کے بارے میں پچھتا کر اپنا نظریہ بدل لیا ہے وہ ہمارے

نیچ کتی اور یہی بداء ہے۔

بداء کا فائدہ یہ ہے کہ ایک تو انسانوں کی آزمائش ہو جاتی ہے اور دوسرے ان کی خوئے تسلیم پروان چڑھتی رہتی ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے امتحانات اس کی واضح دلیل ہیں۔ اگر بداء نہ ہو تو دعا و تصدق، شفاعت و توسل اور انبیاء و اولیاء کی گریہ و زاری کے کوئی معنی نہیں ہیں۔ ان بزرگوں کے لرزاں و ترساں ہونے کا سبب وہ علم مکنون ہے جس سے خدا کے سوا کوئی آگاہ نہیں اور یہی بداء کا سرچشمہ ہے۔

(ناشر)

نزدیک کافر ہے۔

امام علیہ السلام نے مزید فرمایا:

میں اس شخص سے بیزار ہوں جو یہ گمان کرے کہ خدا پہلے کسی چیز کے بارے میں نہیں جانتا تھا اور اب چونکہ جان گیا ہے لہٰذا اس نے اپنا نظریہ تبدیل کر لیا ہے۔ (اعتقادات ، صدوقؒ)

اس بارے میں ائمۂ طاہرین علیہم السلام سے جو چند روایات مروی ہیں اور مخالفین نے جن کی غلط تعبیر کر کے بداء کے وہ معنی جو انسان کی نسبت میں استعمال ہوتے ہیں وہ خدا سے منسوب کر کے انھیں مشتبہ بنا دیا۔ ان میں سے امام جعفر صادق علیہ السلام کا ایک قول بطور مثال درج کیا گیا ہے جس کی مخالفین نے غلط تعبیر کی ہے:

آپ نے فرمایا:

مَا بَدَا اللّٰهُ فِیْ شَیْءٍ کَمَا بَدَا لَهٗ فِیْ اِسْمَاعِیْلَ ابْنِیْ

یعنی اللہ نے جیسی وضاحت میرے بیٹے اسمٰعیل کے (امام نہ ہونے کے) متعلق فرمائی ہے ایسی وضاحت اور کہیں نہیں فرمائی[1]

اس کی بالکل صحیح مثال حضرت اسماعیل علیہ السلام اور ان کے

[1] بعض مخالفین نے امام علیہ السلام کے اس قول کے معنی یوں بیان کیے کہ کسی چیز کے بارے میں اللہ کے نظریے میں ایسی تبدیلی ظاہر نہیں ہوئی جیسی میرے بیٹے

Presented By www.ShianeAli.com

والد بزرگوار حضرت ابراہیم علیہ السلام کا واقعہ ہے ۔ ایک وقت حضرت اسماعیل علیہ السلام نے دیکھا کہ (خدا کے حکم کے مطابق) ان کے والد حضرت ابراہیم علیہ السلام ان کو قربان کرنا چاہتے ہیں لیکن عمل کے وقت حضرت ابراہیم علیہ السلام سے یہ فرض اٹھا لیا گیا۔ اس کی بنیاد پر امام

اسماعیل کے بارے میں ظاہر ہوئی۔

اس غلط معنیٰ سے یوں سمجھ میں آتا ہے کہ خداوند عالم امام جعفر صادقؑ کے بعد ان کے فرزند اسماعیل کو امام بنانا چاہتا تھا لیکن بعد میں اس نے اپنا سابقہ ارادہ بدل دیا (معاذ اللہ) بعض مصنفین نے امام علیہ السلام کے اسی قول سے غلط معنیٰ اخذ کر کے اسی کی آڑ میں شیعوں کو گمراہ قرار دینے کی مذموم کوشش کی۔ کیونکہ وہ نہیں جانتے کہ امام علیہ السلام کے اس فرمان گرامی کے صحیح معنیٰ وہی ہیں جس کا ذکر سورۂ رعد کی ۳۹ ویں آیت میں کیا گیا ہے :

يَمْحُو اللّٰهُ مَا يَشَآءُ وَيُثْبِتُ ۚ وَعِنْدَهٗۤ اُمُّ الْكِتٰبِ ۔

خدا جو چاہتا ہے مٹا دیتا ہے اور جو چاہتا ہے باقی رکھتا ہے اور اسی کے پاس ام الکتاب ہے۔

اس آیت کی تشریح یہ ہے کہ خداوند عالم کسی بات کو اس مصلحت کی خاطر جو اس کے ظاہر کرنے میں ہوتی ہے (اپنے پیغمبر اور ولی کے ذریعے سے یا کسی اور طریقے سے) ظاہر کر دیتا ہے لیکن بعد میں اس کو مٹا دیتا ہے یا اس کی کاٹ کر دیتا ہے حالانکہ وہ اس بات کے تمام پہلوؤں اور مرحلوں کا کما حقہ علم رکھتا ہے اور واضح لفظوں میں کہنا چاہیے کہ اس کے حکم کے ظاہر کرنے کی مصلحت ایک خاص وقت تک ہوتی ہے لیکن مقصد کی تبدیلی لاعلمی کی وجہ سے نہیں ہوتی

جعفر صادق علیہ السلام کے ارشاد کے معنیٰ یہ ہیں :

"خدا نے (حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کے بیٹے) اسمٰعیل کے معاملے سے زیادہ اور کوئی معاملہ واضح نہیں کیا کیونکہ ظاہراً یہ خیال کیا جاتا تھا کہ اسمٰعیل اپنے والد امام جعفر صادق علیہ السلام کے سب سے بڑے بیٹے ہونے کی حیثیت سے والد بزرگوار کے بعد امام ہوں گے لیکن خدا نے ان کی موت بھیج دی تاکہ لوگ جان لیں کہ وہ امام جعفر صادق علیہ السلام کے بعد امام نہیں ہیں۔"

دین اسلام کے مقابلے میں پچھلے ادیان کے احکام اور پیغمبرِ اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے میں خود اسلام کے بعض احکام منسوخ ہونے کا مسئلہ انھی صحیح معنوں کے قریب ہے جو ہم نے بداء کے متعلق پیش کیے ہیں۔

دین کے قوانین

ہمارا عقیدہ ہے کہ خدا نے واجب اور حرام وغیرہ کے تمام دینی احکام اور قوانین بندوں کے لیے ان بھلائیوں کے مطابق جو ان اعمال کے اندر ہیں مقرر کر دیئے ہیں۔ جس عمل میں پوری بھلائی ہے خدا نے اسے واجب کر دیا ہے اور جس عمل میں خرابی زیادہ ہے اس سے منع کر دیا ہے اور اس عمل کو جس میں پوری اور لازمی بھلائی نہیں ہے اسے مستحب قرار دیا ہے اور اسی طرح باقی احکام ہیں۔

یہ بات خدا کے عدل اور بندوں پر اس کے لطف کا نتیجہ ہے خدا ہر واقعے اور حادثے میں حکم جاری کرنے والا ہے۔ اگرچہ بعض معاملات

ہیں ہمیں خدائی احکام کی اطلاع نہیں ہو پاتی لیکن کوئی بات ایسی نہیں ہوتی جو حکم خدا سے خالی ہو۔

اس کی وضاحت یوں ہے کہ خدا ایسی بات کا حکم نہیں دیتا جس میں خرابی مضمر ہو اور نہ ایسی بات سے منع کرتا ہے جس کے انجام دینے میں بھلائی ہو لیکن مسلمانوں کے بعض فرقے کہتے ہیں کہ برا کام وہ ہے جس سے خدا منع کرے اور نیک کام وہ ہے جس کا خدا حکم دے لیکن خود اعمال میں ذاتی بھلائی، برائی یا خوبی خرابی نہیں ہوتی۔

یہ عقیدہ یقیناً عقل اور سوچ کے فیصلے کے خلاف ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ اس غلط عقیدے والے اس بات کو روا سمجھتے ہیں کہ خدا برا کام انجام دے یا جس کام میں فساد اور تباہی ہو اس کا حکم دے اور ان کاموں سے جن میں بھلائی ہو منع کرے۔ اس سے پہلے یہ بتایا جا چکا ہے کہ یہ بات بالکل لچر ہے اس لیے کہ یہ قول اس خدا کی مجبوری اور ناواقفیت پر دلالت کرتا ہے جو دراصل ہر نقص سے بری ہے۔

غرض صحیح عقیدہ یہ ہے کہ خدا اگر ہمیں واجبات کا حکم دیتا ہے اور حرام باتوں سے منع کرتا ہے تو اس میں خود اس کا نفع نقصان نہیں ہوتا بلکہ تمام دینی قوانین میں نفع نقصان انسان کا ہوتا ہے۔ چونکہ تمام اعمال بھلائی یا برائی والے ہوتے ہیں اس لیے خدا نے بھلائی کی خاطر ان کی انجام دہی کا حکم دیا ہے اور خرابیوں کے باعث ان سے منع فرمایا ہے۔ کیونکہ خدا نہ بے فائدہ حکم دیتا ہے اور نہ بے وجہ منع کرتا ہے۔ اپنے بندوں سے اس کی کوئی ضرورت یا غرض اٹکی ہوئی نہیں ہے۔

تیسرا باب

پیغمبر کی پہچان

پیغمبروں کے بھیجنے کے بارے میں

ہمارا عقیدہ ہے کہ نبوت اور پیغمبری ایک خدائی ذمے داری اور اُلوہی نمائندگی ہے اور خدا یہ منصب اپنے کامل، لائق اور نیک بندوں اور دوستوں میں سے منتخب لوگوں کو عطا فرماتا ہے اور ان کو اس لیے بھیجتا ہے کہ وہ دنیا اور آخرت کی بھلائی اور فائدے کے لیے انسانوں کی رہنمائی کریں۔

خدا اپنے پیغمبروں کو اس لیے بھیجتا ہے کہ وہ انسانوں کو بُری عادتوں، خراب خصلتوں اور غلط رسموں سے بچائیں اور انھیں پاک بنائیں، عقل و شعور کی باتیں سکھائیں اور نیکی کی راہیں دکھائیں تاکہ انسان پیغمبروں کی رہنمائی میں انسانیت کے اس کمال تک پہنچ جائیں جو ان کے شایانِ شان ہے اور دنیا و آخرت کے بلند مقاموں اور درجوں پر فائز ہوں۔

ہمارے عقیدے کے مطابق مہربان خدا قانونِ "لطف" کے باعث (جس کی تشریح آگے کی جائے گی) انسانوں کی رہنمائی اور دنیا کی اصلاح کا فرضِ منصبی ادا کرنے کے لیے پیغمبر بھیجتا ہے اور وہ پیغمبر خدائی منصب دار اور نمائندے ہوتے ہیں۔

ہمارے عقیدے کے مطابق یہ بھی ہے کہ خدا نے انسانوں کو اپنے لیے خود کوئی پیغمبر مقرر، پسند یا منتخب کرنے کا حق نہیں دیا۔ لوگوں سے اس بارے میں کوئی رائے نہیں لی جاتی بلکہ ان تمام باتوں کا اختیار صرف خدا کو ہے کیونکہ وہ قرآن میں فرماتا ہے:

اَللّٰهُ اَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهٗ ۔

خدا یہ بات سب سے بہتر طور پر جانتا ہے کہ رسالت کس کو عطا کرے۔ (سورۂ انعام۔ آیت ۱۲۵ کا جزو)

اسی طرح انسانوں کو چاہیے کہ وہ پیغمبروں کا حکم مانیں۔ انھیں یہ حق نہیں ہے کہ اُن پیغمبروں پر اپنا حکم چلائیں (ان کی بات کے مقابلے میں کوئی دوسری بات کہیں) جن کو خدا نے نیک راہ دکھانے، خوشخبری سُنانے اور ڈرانے والا بنا کر بھیجا ہے اور وہ اس کے بھی مجاز نہیں ہیں کہ پیغمبروں کے احکام اور قوانین میں کوئی عذر اور تامل کریں۔

پیغمبروں کا بھیجنا لُطفِ خداوندی ہے

انسان عجیب و غریب مخلوق ہے۔ اس کے حالات بھی حیرت انگیز ہیں اور اس کی پیدائش، اس کے جسم و روح اور سوچ بچار کے لحاظ سے بہت ہی مرموز، پُراسرار اور پیچیدہ ہے۔ بلاشبہ انسان اپنی صورت اور

خصوصیات کے لحاظ سے منفرد پیدا ہوا ہے اور ایسی جبلتیں اور فطری تقاضے رکھتا ہے جو اسے بدی کی طرف لے جاتے ہیں اور ایسے محرکات کا بھی مالک ہے جو نیکی کی طرف اس کی رہنمائی کرتے ہیں۔

ایک طرف انسان جبلتوں اور جذبوں مثلاً خود غرضی، لالچ اور غرور کے ساتھ ساتھ نفسانی خواہشوں کا غلام ہے اور جارحیت، توسیع پسندی، دوسروں کو محکوم بنانے اور دنیا کا مال اور شان و شوکت حاصل کرنے کے لیے تلاش اور جدوجہد میں مبتلا ہے، جیسا کہ خداوندِ عالم قرآن میں فرماتا ہے:

اِنَّ الْاِنْسَانَ لَفِيْ خُسْرٍ ۔

انسان گھاٹے میں ہے۔ (سورۂ عصر۔ آیت ۲)

اور دوسرے مقام پر کہتا ہے کہ

اِنَّ الْاِنْسَانَ لَيَطْغٰى ۔ اَنْ رَّاٰهُ اسْتَغْنٰى۔

جب انسان اپنے آپ کو مستغنی پاتا ہے، تو بغاوت کر اُٹھتا ہے۔ (سورۂ علق۔ آیت ۶-۷)

یا

اِنَّ النَّفْسَ لَاَمَّارَةٌ بِالسُّوْٓءِ ۔

انسان کا نفس اُسے ہمیشہ بدی کا حکم دیتا ہے۔

(سورۂ یوسفؑ آیت ۵۳)

اسی طرح دوسری آیتیں بھی بڑی وضاحت سے یہ بات بتاتی ہیں کہ انسان سرکش جذبات اور رجحانات کے ساتھ پیدا کیا گیا ہے دوسری طرف خدا نے انسان میں عقل کی طاقت بھی رکھی ہے

جو نیکی اور اصلاح کی طرف انسان کی رہنمائی کرتی ہے اور اسے ملامت کرنے والا نفس اور ضمیر بھی دیا ہے جو اسے برائیوں اور ظلموں سے روکتا ہے، بُرے اور ناپسندیدہ کاموں کے بُرے نتیجے سے خبردار اور آگاہ کرتا رہتا ہے۔

انسان کے وجود میں ہمیشہ نفسانی خواہشات اور میلانات کا عقل اور سوچ کی قوت سے جھگڑا رہتا ہے۔ جو شخص اپنی عقل کو جذبات پر غالب رکھتا ہے وہ بلند مقام پر فائز اور ان لوگوں کی صف میں شمار ہوتا ہے جو شرافت اور اخلاق کی راہ میں قدم رکھتے ہیں اور روحانیت میں درجۂ کمال کو پہنچ گئے ہیں اور جو شخص اپنے نفسانی میلانات اور خواہشات کو عقل اور فکر پر مسلّط کر لیتا ہے وہ گھٹیا اور انسانیت کی راہ سے بھٹکے ہوئے لوگوں کے زمرے میں آتا ہے اور جانوروں کی صف میں جگہ پاتا ہے۔

ان دو مخالف فریقوں میں سے جو ہمیشہ انسان کے اندر لڑتے رہتے ہیں نفسانی خواہشات اور ان کی فوج کا فریق انسانی طبیعت پر غالب آنے کے لیے زیادہ طاقتور ہوتا ہے۔ چنانچہ نفسانی خواہشات کی پیروی میں اور دلی جذبات کو تسکین دینے کی وجہ سے زیادہ تر انسان گمراہی میں پڑے ہوئے ہیں اور ہدایت کے راستے سے دُور ہو گئے ہیں جیسا کہ خداوند عالم قرآن مجید میں فرماتا ہے:

وَمَآ أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ.

اے پیغمبر! اگرچہ لوگوں کے ایمان لانے کی آپ کو بہت فکر ہے لیکن ان میں سے بیشتر ایمان نہیں

لائیں گے۔ (سورۂ یوسف۔ آیت ۱۰۳)

اس کے علاوہ ان چیزوں کے متعلق جو انسان کو گھیرے ہوئے ہیں یا جنھیں وہ خود بناتا ہے اس کی معلومات کی کمی اور ان کے تمام رازوں اور پوشیدہ حقیقتوں سے اس کی ناواقفیت کی وجہ سے وہ اس قابل نہیں ہے کہ نفع نقصان کے اسباب پہچان سکے اور اپنی خوش بختی اور بدبختی کی وجوہ سمجھ سکے۔ نہ وہ ایسی باتیں اور معاملے سمجھ سکتا ہے جو صرف اس سے مخصوص ہیں، نہ وہ جو تمام انسانوں اور ان کے سماج کے دائرے سے تعلق رکھتے ہیں بلکہ انسان ہمیشہ اپنے معاملات میں بے خبر رہتا ہے اور قدرتی معاملات اور مادّی مظاہر کو پہچاننے کے لیے جتنا آگے بڑھتا ہے اس کی ناواقفیت بھی بڑھتی جاتی ہے اور وہ اپنے علم کی کمی کو زیادہ محسوس کرنے لگتا ہے۔

اس بنا پر انسان نیکی کے بلند درجے حاصل کرنے کے لیے ان لوگوں کا سخت محتاج ہے جو اسے نیکی اور ہدایت کا روشن راستہ دکھائیں تاکہ ان کی رہنمائی کے سائے میں وہ اپنی عقل کی قوت کو مستحکم بنا کر نفس جیسے ڈھیٹ دُشمن پر اس وقت فتح حاصل کرے جب کہ وہ اپنے آپ کو عقل اور خواہشات کے درمیان سخت مقابلے کی صورتِ حال میں پھنسا ہُوا پاتا ہے۔

سب سے زیادہ سخت وقت، جب انسان ان کی رہنمائی کا محتاج ہوتا ہے وہ ہے جب نفسانی خواہشات اور جذبات حقائق کو اُلٹ کر دکھاتے اور دھوکا دیتے ہیں اور چونکہ یہی اتفاق زیادہ پیش آتا ہے کہ ہمارے نفسانی رجحانات بُرے کاموں اور غلط روایتوں کو دلکش اور

دلفریب بنا کر دکھاتے ہیں اس لیے انسان ہر برائی کو اچھائی اور ہر اچھائی کو برائی سمجھنے لگتا ہے۔

یہ نفسانی خواہشات خصوصاً ایسے وقت میں جب عقل کی قوّت باسعادت اور بے سعادت کاموں کی پہچان کھو بیٹھتی ہے دھوکے بازی اور فریب سے کام لینے لگتی ہیں۔ ہم میں سے ہر شخص وہ چاہے یا نہ چاہے، جذبات اور عقل کی کشمکش کا مارا ہوا ہے لیکن جسے خُدا نے معصوم بنایا ہے وہ ہمیشہ اپنے جذبات پر غالب رہتا ہے۔

تہذیب یافتہ اور دانش ور انسانوں کا تو ذکر ہی کیا، وحشی انسانوں کے لیے بھی یہ حکم ہے کہ وہ اپنے آپ کو انسانوں کی خوشحالی اور بھلائی کی راہ پر ڈالیں اور اپنے اور اپنے سماج کے بھی تمام دُنیوی اور اُخروی فائدے اور نقصانات پہچانیں، ایک دُوسرے کے خیالات سے مدد لیں اور کانفرنسیں، کانگریسیں اور مشاورتی مجلسیں وغیرہ ترتیب دیں۔

اس بنا پر اور مختلف پہلوؤں کے لحاظ سے خدا پر واجب ہے کہ وہ اپنے بندوں پر مہربانی، لطف و رحمت اور شفقت کے طور پر پیغمبر مقرّر کرے تاکہ وہ انسانوں کو آیاتِ الٰہی سنائیں، ان کو پلیدی سے پاک کریں، کتاب اور حکمت سکھائیں، تباہی اور بربادی سے ڈرائیں اور انسانی بھلائی کے کاموں اور نیکی کے انعامات کی خوش خبری سنائیں[1]

---

[1] لَقَدْ مَنَّ اللّٰهُ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ اِذْ بَعَثَ فِيْهِمْ رَسُوْلًا مِّنْ اَنْفُسِهِمْ يَتْلُوْا عَلَيْهِمْ اٰيٰتِهٖ وَيُزَكِّيْهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ وَالْحِكْمَةَ۔ (سورۂ آلِ عمران۔ آیت ۱۶۴)

خدا پر لطف کے واجب ہونے کے معنیٰ یہ ہیں کہ یہ بندوں پر اس کی رحمت اور اس کے مطلق کمال کا تقاضا ہے اور وہ اپنے بندوں پر لطف اور رحمت رکھتے ہوئے سخاوت اور بخشش کرنے والا بھی ہے اس وقت جب کہ خدا کی فیض رسانی اور سخاوت کی شرطیں موجود ہوں تو ہرگز ہرگز وہ مہربانی سے دریغ نہیں کرے گا کیونکہ اس کی رحمت کے میدان میں کنجوسی نہیں ہے اور اس کی بخشش اور سخاوت کے دریا میں کوئی کمی نہیں ہے۔

اس کے ساتھ یہ بھی دھیان رکھیے کہ جب ہم یہ کہتے ہیں کہ خُدا پر یہ لازم ہے کہ وہ لطف کرے تو اس کے یہ معنیٰ نہیں ہیں کہ ایسا کرنے کے لیے کسی نے اسے حکم دیا ہے جس کی فرماں برداری اس پر واجب ہو بلکہ اس بارے میں واجب ہونے کے معنیٰ بالکل اسی طرح کے ہیں جیسے ہم خدا کے بارے میں کہیں کہ خدا واجب الوجود ہے یعنی ناممکن ہے کہ خدا سے وجود الگ ہو جائے۔ اسی طرح یہ بھی محال ہے کہ خُدا کا لطف و کرم اس سے جُدا ہو جائے۔

پیغمبروں کے معجزے

ہمارا عقیدہ ہے کہ خدائے بزرگ جو انسان کو صحیح راہ دکھانے کے لیے پیغمبر اور رہنما بھیجتا ہے اسے چاہیے کہ وہ انھیں ایک مقرّرہ طریقے سے پہچنوائے اور ان کی طرف انسانوں کی صاف صاف رہنمائی کرے۔ ان کو پہچنوانے کا واحد طریقہ یہ ہے کہ خُدا خود ان کی رسالت اور پیغمبری کے لیے دلیل اور ثبوت قائم کرے تاکہ بندوں پر اس کا

لطف اور رحمت کامل ہو جائے اور یہ دلیل اسی قسم کی ہو کہ اس کا پیش کرنا اسی ایسی ذات کے لیے ممکن نہ ہو جو مظاہر کی خالق اور موجودات کی منتظم نہ ہو۔ زیادہ واضح الفاظ میں یوں سمجھیے کہ وہ ایسی دلیل ہو جو انسانی طاقت سے باہر ہو۔

خداوند عالم یہ دلیلیں اپنے پیغمبروں کے ذریعے سے پیش کرتا ہے تاکہ یہ دلیلیں ان کی نبوت کی سچائی کی نشان دہی کریں اور ان کی پہچان کرائیں۔ اس دلیل کو معجزہ یا معجزہ کہتے ہیں اس لیے کہ یہ اس قسم کی دلیل ہوتی ہے جسے پیش کرنے اور لانے سے عام انسان عاجز ہیں۔

جس طرح پیغمبر کے لیے معجزے کا مالک ہونا اور اس کی مدد سے لوگوں پر غالب آنا ضروری ہے اسی طرح یہ بات بھی ظاہر ہونا ضروری ہے کہ عوام کا ذکر ہی کیا تمام عالم، دانا اور ماہر لوگ بھی اسے پیش کرنے سے عاجز ہیں۔ اس کے علاوہ پیغمبروں کے ان معجزوں کو ان کی پیغمبری کے دعوے سے مربوط ہونا چاہیے تاکہ وہ معجزہ ان کے دعوے کی سچائی ثابت کر سکے۔ جب اس فن کے عالم اور ماہر اس جیسا معجزہ پیش کرنے سے عاجز ہو جائیں گے تو معلوم ہو جائے گا کہ معجزہ دکھانا انسانی طاقت سے بالاتر ہے اور اس فطری اور معمولی دنیا کے دائرے سے باہر ہے۔ اس سے یہ نتیجہ نکالا جا سکتا ہے کہ اس معجزے کا مالک انسانوں سے بالاتر ہے اور مظاہر کے خالق اور منتظم (خدا) سے خاص معنوی اور روحانی تعلق رکھتا ہے۔

جس وقت کسی شخص سے ایسا معجزہ بالکل صاف اور کامل شکل

میں ظاہر ہوا اور اس نے اس معجزے کے تعلق سے پیغمبری اور رسالت کا دعویٰ کیا تو یہی اس بات کا واضح ثبوت ہے کہ لوگ اس کے دعوے کو سچ مانیں، اس کی پیغمبری پر ایمان لے آئیں اور اس کے قول اور حکم کے سامنے احترام سے سر جھکا دیں (اس صورت میں خدا کی حجت پوری ہو چکی ہے) جو چاہے اس پر ایمان لے آئے اور جو چاہے اس سے انکار کر دے۔

اسی لیے ہم دیکھتے ہیں کہ پیغمبر کا معجزہ ان علوم اور فنون سے مناسبت رکھتا ہے جو اس کے زمانے میں رائج ہوتے ہیں۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کا معجزہ ایک عصا تھا جو اپنے زمانے کے جادوگروں کے بنائے ہوئے سانپوں کو نگل گیا۔ اس لیے کہ آپ کے زمانے میں جادوگری کے فن اور علم کا بہت رواج تھا۔ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا میدان میں آیا تو جادوگروں کے بنائے ہوئے تمام سانپ ناکارہ ہو گئے اور انھوں نے جان لیا کہ عصا کا معجزہ ان کی قوت سے باہر ہے اور ان کے فن سے اونچا ہے۔ انسان اس کی مثال پیش کرنے سے عاجز رہ گئے اور علم و فن نے اس کے سامنے سر جھکا دیا۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا معجزہ بھی ایسا تھا جو اندھے کو بینا، کوڑھی کو صحت یاب اور مُردوں کو زندہ کرنے کا تھا۔ اس لیے یہ معجزے اس زمانے میں ہوئے جب علاج معالجے کا علم سب سے زیادہ رواج یافتہ علم سمجھا جاتا تھا۔ اس زمانے میں عالم، نامور معالج اور نامی لوگ موجود تھے لیکن وہ سب کے سب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معجزے کے سامنے ہار مان گئے اور سر جھکا بیٹھے۔

ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کا ہمیشہ باقی رہنے والا معجزہ قرآن کریم ہے جس نے اپنی فصاحت اور بلاغت سے جو اس زمانے کا شہرت یافتہ علم تھا، اس زمانے کے تمام فصیحوں اور بلیغوں کو ہرا دیا۔ قرآن نازل ہونے کے زمانے میں جن لوگوں کی گفتگو فصاحت اور بلاغت کے لحاظ سے اچھی ہوتی تھی وہ دوسروں پر فضیلت پاتے تھے جب قرآن کی آیتیں نازل ہوئیں (اس طرح جیسے آسمان سے بجلی گرتی ہے) تو انھوں نے اپنے بیان کے زور اور عظمت سے ان سب لوگوں کو پست کیا اور کیکپا دیا اور ان کی جڑیں ہلا دیں۔ انھیں سمجھا دیا کہ وہ قرآن کے معجزانہ بیان کا مقابلہ کرنے کی سکت نہیں رکھتے۔ آخر جب انھوں نے اپنی کمزوری اور مجبوری دیکھ لی تو قرآن کے سامنے تعظیماً سر جھکا دیا اور اپنے آپ کو اس کے سامنے گونگا محسوس کرنے لگے۔

ان کے عاجز رہ جانے کی دلیل یہ ہے کہ جب قرآن نے سب سے پہلے ان کو قرآنی سورتوں کے مثل کی دس سورتیں لانے کا الٹی میٹم دیا[1] تو وہ پیش نہیں کر سکے۔ پھر قرآن نے اپنی سورتوں جیسی ایک ہی سورت لانے کو کہا تو وہ اس سے بھی عاجز رہ گئے[2]۔

جب ہم نے دیکھ لیا کہ وہ قرآن کے چیلنج کا جواب نہیں دے سکے اور زبان کے بجائے تلوار نکال لائے تو ہم سمجھ گئے کہ قرآن ایک قسم کا معجزہ ہے جسے حضرت محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اپنی پیغمبری کے دعوے کے ساتھ لائے تھے۔

چنانچہ ہم کسی ہچکچاہٹ اور تامل کے بغیر یقین کر لیتے ہیں کہ وہ خدا کے رسول اور پیغمبر ہیں اور جو کچھ اپنے ساتھ لائے ہیں سچا اور حقیقی ہے۔

عصمتِ انبیاء

ہمارا اعتقاد ہے کہ پیغمبر اور انھی کی طرح ائمۂ اطہار علیہم السلام غلطی اور گناہ سے بچے ہوئے ہیں۔ مسلمانوں کے فرقوں میں سے کچھ لوگ اس عقیدے میں ہمارے مخالف ہیں اور امام تو امام وہ تو پیغمبروں کا معصوم ہونا بھی ضروری نہیں سمجھتے۔

پیغمبروں کی عصمت کا مطلب ہے "ان کا چھوٹے بڑے گناہوں اور بھول چوک سے بری ہونا" حالانکہ ان باتوں کا پیغمبروں سے سرزد ہونا عقل کی رو سے ناممکن نہیں ہے) یہی نہیں بلکہ پیغمبر کا ایسی باتوں سے بھی بری ہونا ضروری ہے جو حسنِ اخلاق اور وقار کے منافی ہیں۔ مثلاً لوگوں کے مجمع میں حقیر اور نامناسب کام کرنا، جیسے راستا چلتے کچھ کھانا، اونچی آواز میں ہنسنا اور ہر وہ کام کرنا جسے عام طور پر لوگ ناپسند کرتے ہیں۔

اس بات کی دلیل کہ پیغمبروں کا معصوم ہونا ضروری ہے یہ ہے:
"فرض کیجیے کہ پیغمبر گناہ کرتا ہے یا غلطی کرتا ہے
یا وہ بھولنے لگتا ہے تو ایسی خطا اور گناہ وغیرہ کے
پر تشبیہ اس کی پیروی واجب ہے یا نہیں؟ اگر پیروی

---

[1] قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِّثْلِهِ مُفْتَرَيَاتٍ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ۔ (سورۂ ہود - آیت ۱۳)

[2] قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ۔ (سورۂ یونس - آیت ۳۸)

واجب ہے تو پھر ہمارا یہ کہنا بھی لازم ہے کہ خدا نے نہ صرف گناہ کرنے کی اجازت دے دی ہے بلکہ گناہ کرنا واجب بھی کر دیا ہے اور یہ مانی ہوئی بات ہے کہ دین اور عقل کی رُو سے خدا کی طرف یہ بات منسوب کرنا بالکل لغو اور غلط ہے اور اگر اس کی پیروی واجب نہیں ہے تو یہ بات بھی مقامِ پیغمبری کے خلاف ہے کیونکہ پیغمبر کی مکمل اطاعت واجب ہے۔"

اس کے علاوہ اگر یوں ہو کہ ہم پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے ہر فعل پر گناہ یا خطا کا شک کریں تو اس حساب سے بھی واجب نہیں ہے کہ ہم پیغمبر کے کسی قول اور فعل میں اس کی پیروی کریں۔

نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ پیغمبروں کے تصور کا مقصد ہی فوت ہو جاتا ہے اس صورت میں پیغمبر اور دوسرے لوگوں میں کوئی فرق نہیں رہتا اور اس کے قول و فعل کی وہ غیر معمولی قدر و قیمت جس سے اس پر اعتبار کیا جا سکے نہیں ہو سکتی۔ اسی طرح ایسے پیغمبر کے احکام اور قوانین بھی قابلِ اطاعت نہیں رہتے اور اس کی گفتگو اور کردار پر بھروسا اور یقین کسی قید اور شرط کے بغیر نہیں کیا جا سکتا۔

یہ دلیل جو پیغمبروں کی لازمی عصمت کے لیے دی گئی ہے، بالکل اسی طرح امام کی عصمت کے بارے میں بھی دلیل بن جائے گی کیونکہ اصل میں امام خدا کی طرف سے پیغمبر کے جانشین کی حیثیت سے انسان کی ہدایت کے لیے منتخب ہوئے ہیں جیسا کہ امامت کے باب میں بتایا جائے گا۔

پیغمبروں کی صفات

جس طرح ہمارے عقیدے میں یہ واجب ہے کہ پیغمبر معصوم ہو اسی طرح یہ بھی واجب ہے کہ وہ سب سے کامل عقلی اور عملی صفات: مثلاً بہادری، سیاست، تدبیر، ثابت قدمی، ہوش مندی وغیرہ کا اس طرح مالک ہو کہ کوئی اور شخص اس کی صفات اور خصوصیات کے درجے تک نہ پہنچ سکے۔ اس لیے کہ اگر وہ ان صفات کا حامل نہیں ہوگا تو تمام انسانوں کے مقابلے میں دُنیا کی سرداری کی قابلیت نہیں رکھ سکے گا اور دنیا والوں کی پیشوائی اور انتظام سے عاجز رہ جائے گا۔

اسی طرح پیغمبر کے لیے لازم ہے کہ وہ پیغمبری کے منصب پر فائز ہونے سے پہلے صحیح النسب، ایماندار، سچا اور ہر طرح کی گھٹیا باتوں سے بری ہو تاکہ اس سے دلوں کو سکون اور اطمینان ہو اور لوگ اس کی طرف رغبت کریں۔ ایسا نمایاں اور شاندار سابقہ کردار نبوت کے اعلیٰ منصب کے لیے مناسب اور ضروری ہے۔

انبیاء اور آسمانی کتابیں

جس طرح ہم تمام پیغمبروں کے پاک اور معصوم ہونے کے معتقد ہیں، اجمالی طور پر یہ بھی مانتے ہیں کہ تمام پیغمبر حق کے راستے پر تھے۔ ہمارا عقیدہ ہے کہ ان کی نبوت کا انکار کرنا یا ان کو بُرا کہنا اور ان کا مذاق اڑانا کفر اور بے دینی کے برابر ہے کیونکہ ان باتوں سے ہمارے پیغمبر یعنی رسولِ اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے انکار لازم

آتا ہے جنھوں نے ان کی نبوت اور سچائی کی خبر دی ہے۔ البتہ ان پیغمبروں پر ایمان لانا خاص طور سے واجب ہے جن کے نام اور شریعتیں مشہور ہیں۔ جیسے حضرت آدم علیہ السلام، حضرت نوح علیہ السلام، حضرت ابراہیم علیہ السلام، حضرت داؤد علیہ السلام، حضرت سلیمان علیہ السلام، حضرت موسیٰ علیہ السلام، حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور دوسرے پیغمبر جن کے نام قرآن میں آئے ہیں۔ اگر کوئی شخص ان میں سے کسی ایک کا بھی انکار کرتا ہے تو اس نے گویا سبھی سے انکار کر دیا ہے اور خصوصیت کے ساتھ ہمارے پیغمبر کی پیغمبری سے منکر ہو گیا ہے۔

اسی طرح ان کی کتابوں پر اور اس پر بھی جو خدا کی طرف سے ان پر نازل ہوا ایمان رکھنا چاہیے۔

لیکن یہ ثابت ہو چکا ہے کہ یہ توریت اور انجیل جو آج لوگوں کے ہاتھوں میں ہیں اصلی توریت اور انجیل نہیں ہیں، ان میں تبدیلی ہو چکی ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد یہ ہوس کے غلاموں، توسیع پسندوں اور لالچ کے ماروں کے کھلونے بن چکی ہیں۔ ان میں بہت سی باتیں بڑھا دی گئی ہیں بلکہ آج کل کی توریت اور انجیل کا بیشتر یا سب کا سب مواد حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے عہد کے بعد ان کے پیروؤں اور اتباع کرنے والوں کے ہاتھوں بدل چکا ہے اور یہ عمل اب بھی جاری ہے!

اسلام کا قانون

ہمارا اعتقاد ہے کہ خدا کے نزدیک واحد دین "دینِ اسلام" ہے۔ اسلام خدا کا سچا قانون ہے اور انسان کی خوش بختی کے حصول کیلیے

یہ انسان کی فطرت سے ہم آہنگ، اس کے وجود کے اندازے پر بنی اور طبیعتِ انسانی سے صحیح صحیح مطابقت رکھنے والا دین جو اس کے پروردگار کی جانب سے بھیجا گیا ہے اس نے اسلام نام پایا ہے۔ یہ حضرت خاتم الانبیاءؐ کی شریعت اور دین کا خاص نام نہیں ہے بلکہ جو دین تمام انبیاء کرام (مثلاً حضرت نوحؑ، حضرت ابراہیمؑ، حضرت موسیٰؑ اور حضرت عیسیٰؑ) لائے اس کا نام بھی اسلام ہی ہے۔ جہاں تک قرآن مجید سے نشاندہی ہوتی ہے حضرت نوحؑ سے پہلے والے دور کے سلسلے میں یہ پتا نہیں چلتا کہ آسمانی دین کا کیا نام تھا لیکن ان کے زمانے سے لے کر بعد کے ادوار میں تمام آسمانی شریعتوں کا نام "اسلام" ہی رہا ہے۔

پہلے سب لوگ ایک ہی دین رکھتے تھے (پھر وہ آپس میں جھگڑنے لگے) تب خدا نے نجات کی خوشخبری دینے والے اور عذاب سے ڈرانے والے پیغمبر بھیجے۔ (سورۂ بقرہ - آیت ۲۱۳)

لہٰذا اسلام کی تعریف مختصر الفاظ میں یوں کی جا سکتی ہے:

"یہ ایسے قوانین کا مجموعہ ہے جو انسان کے پروردگار نے اس کی ساخت کی مناسبت سے اور انسانی طبیعت کے مطابق اس کے لیے وضع فرمائے ہیں"

قرآن مجید کی منطق کے مطابق:

سب سے آخری، سب سے کامل اور سب سے اچھا اور انسانوں کی دنیا اور آخرت کے فوائد کے حصول کے لیے سب سے جامع دین ہے اور یہ صلاحیت رکھتا ہے کہ جب تک رات دن جاری ہیں نہ اس میں کچھ بڑھے گا نہ اس میں کچھ گھٹے گا اور یہ ہمیشہ باقی رہے گا۔ یہ ایسا دین ہے

(دین تو خدا کے نزدیک بس اسلام ہی ہے۔ وہ دین جس کی طرف تمام پیغمبروں نے لوگوں کو دعوت دی وہ خدا کی عبادت اور اس کے احکام ماننے سے عبارت ہے اور مختلف مذاہب کے علماء اگرچہ حق اور باطل کے فرق کو پہچانتے تھے لیکن تعصب اور دشمنی کی وجہ سے انھوں نے حق کو قبول نہیں کیا اور ہر ایک نے اپنا الگ راستا اختیار کیا جس کے نتیجے میں روئے زمین پر مختلف مذاہب پیدا ہو گئے۔ (سورۂ آل عمران۔ آیت ۱۹)

گزشتہ انبیاء کے بعد "اسلام" مکمل طور پر معاشرے سے ناپید ہو گیا۔ جو اسلام حضرت موسیٰؑ لائے وہ رفتہ رفتہ معدوم ہو گیا اور جو اسلام حضرت عیسیٰؑ لائے وہ بھی ان کے بعد نابود ہو گیا حتیٰ کہ اس کے نام کا وجود بھی باقی نہ رہا۔ اس کا ثبوت یہ ہے کہ جو دین اللہ کی جانب سے بذریعہ وحی تمام انبیائے کرام پر نازل کیا گیا اس کا نام "اسلام" ہے اور جو شریعت حضرت موسیٰ علیہ السلام لائے اس کا نام بھی اسلام ہی تھا لیکن اب وہ یہودیت میں تبدیل ہو گیا ہے اور اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت کو مسیحیت کہا جاتا ہے۔ یہ نام پروردگارِ عالم کی جانب سے نہیں بلکہ لوگوں کے گھڑے ہوئے ہیں اور تحریف کرنے والوں کے ہاتھوں وجود میں آئے ہیں۔

تفصیلات کے لیے علامہ مرتضیٰ عسکری کی کتاب "احیائے دین میں ائمۂ اہلبیت علیہم السلام کا کردار" ملاحظہ فرمائیے۔ (ناشر)

جو انفرادی، سماجی اور سیاسی نظام اور معاملات میں انسان کی تمام ضرورتیں پوری کرتا ہے۔

ہمارا یہ عقیدہ ہے کہ اسلام آخری دین ہے اور اب ہمیں کسی دوسرے دین کا انتظار نہیں ہے جو انسانوں کو ظلم، خرابی اور بربادی سے بچائے۔ لامحالہ اس عقیدے کی رو سے ایک دن ایسا آئے گا کہ اسلامی نظام قوت پکڑے گا اور پوری دنیا کو اپنے پختہ قوانین اور انصاف کے تحت لے آئے گا۔

اگر اسلام کے قوانین جیسے ہیں ویسے ہی زمین کے تمام مقامات پر اپنی کامل اور صحیح صورت میں نافذ ہو جائیں تو تمام انسانوں کو امن اور سکون مل جائے، تمام انسانوں کو حقیقی خوش حالی نصیب ہو جائے اور وہ بہبود، آرام، عزت، ناموری، استغناء اور نیک عادات کی آخری حدود تک پہنچ جائیں، دنیا میں ہمیشہ کے لیے ظلم کی جڑ کٹ جائے، تمام انسانوں کے درمیان پیار اور بھائی چارہ قائم ہو جائے اور محتاجی، افلاس اور غریبی روئے زمین سے ختم ہو جائیں۔

یہ تو ہم آج ان لوگوں کے ——— جو اپنے آپ کو مسلمان کہتے ہیں ——— افسوسناک اور شرمناک حالات دیکھتے ہیں، درحقیقت اسی پہلی صدی ہجری سے ——— جب کہ اسلام کے حقیقی اصول اور جذبہ مسلمانوں میں عام نہیں ہوا تھا ——— آج تک جبکہ ہم خود کو مسلمان کہتے ہیں، چلے آ رہے ہیں بلکہ لحظہ بہ لحظہ اور دن بہ دن زیادہ افسوسناک اور ملال انگیز ہوتے جا رہے ہیں۔

دوسری قوموں سے مسلمانوں کے پیچھے رہ جانے کا شرمناک عیب

اسلام سے وابستگی اور اس کی پیروی سے پیدا نہیں ہوا ہے بلکہ اس کے برعکس بانیٔ اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعلیمات سے دُوری ، اسلام کے قوانین کی بے حرمتی ، حکمرانوں اور رعایا نیز عام اور خاص مسلمانوں کے درمیان ظلم اور زیادتی کا وجود میں آنا اور بچھڑ جانے ، اندرونی کمزوری ، زوال ، مجبوری اور ادبار کا باعث ہوا ہے ۔ خُدا نے مسلمانوں کو ان گناہوں اور لیت ولعل کے باعث ان کی واجبی سزا تک پہنچا دیا ہے ۔ جیسا کہ قرآن فرماتا ہے :

ذٰلِكَ بِاَنَّ اللّٰهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِّعْمَةً اَنْعَمَهَا عَلٰى قَوْمٍ حَتّٰى يُغَيِّرُوْا مَا بِاَنْفُسِهِمْ

یہ اس لیے ہے کہ خُدا جو نعمت کسی قوم کو دیتا ہے وہ اس سے اس وقت تک واپس نہیں لیتا جب تک اس کے افراد اپنی نیک انسانی عادتیں بدل نہیں ڈالتے ۔

(سورۂ انفال - آیت ۵۳)

خدا کے تمام مظاہر میں یہ قانون اٹل ہے ۔ وہ دوسری آیتوں میں فرماتا ہے :

اِنَّهٗ لَا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُوْنَ ۔

یقیناً مجرم کامیاب نہیں ہوں گے ۔

(سورۂ یونس - آیت ۱۷)

وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرٰى بِظُلْمٍ وَّاَهْلُهَا مُصْلِحُوْنَ ۔

تیرا پروردگار کبھی ظلم سے کسی بستی کو نہیں اُجاڑتا

جب کہ اس میں مُصلح (اپنی قوم کے امور کی اصلاح کرنے والے ، اُن کو آفات سے بچانے والے ، ظالموں اور جابروں کا مقابلہ کرنے والے اور عدل وانصاف کو رواج دینے والے) بندے موجود ہوں ۔

(سورۂ ہود - آیت ۱۱۷)

وَكَذٰلِكَ اَخْذُ رَبِّكَ اِذَا اَخَذَ الْقُرٰى وَهِيَ ظَالِمَةٌ ۚ اِنَّ اَخْذَهٗۤ اَلِيْمٌ شَدِيْدٌ ۔

ایسی ہی ہے تیرے پروردگار کی پکڑ جب کہ اس نے بستی والوں کو ان کے ظلم کے سبب سے سزا دی ۔ اس کی سزا بہت تکلیف دہ اور شدید ہوتی ہے ۔

(سورہ ہُود - آیت ۱۰۲)

اسلام سے کس طرح یہ امید کی جاسکتی ہے کہ وہ مسلمانوں کو بدبختی سے چھٹکارا دلائے جب کہ خود اسلام ایسا رہ گیا ہے جیسے کاغذ پر روشنائی اور اس کے احکام جاری ہونے کا کوئی پتا نہیں ہے ۔ ایمان ، ایمانداری ، دوستی ، محبّت ، نیک عمل ، چشم پوشی اور درگزر اور مسلمان بھائی کے لیے وہی پسند کرنا جو اپنے لیے پسند ہو وغیرہ ، یہ اسلام کے مانے ہوئے اصول ہیں لیکن اگلے پچھلے اکثر مسلمان یہ خوبیاں چھوڑ بیٹھے ہیں اور جوں جوں وقت گزرتا جارہا ہے ہم مسلمانوں کو اور زیادہ ابتر دیکھ رہے ہیں جو دنیاوی منفعت کے لالچ میں آکر مختلف گروہوں میں بٹ گئے ہیں ۔ تو ہم بدبختی کا شکار ہوگئے ہیں ۔ اسلام کی حقیقی زندگی کو نہ سمجھ پانے کے باعث فضول اور غیر واضح عقیدوں اور خیالوں

کے باعث ایک دوسرے پر کفر کے فتوے لگا رہے ہیں، وہاں کہ حقیقت تک نہیں پہنچ پاتے ہیں۔ انفرادی اور قومی بہبود بھلا بیٹھے ہیں اور ایسی بحثوں میں الجھ کر رہ گئے ہیں کہ:

* قرآن مخلوق ہے یا نہیں؟
* عذاب و رجعت کیونکر ہوگی؟
* بہشت اور دوزخ پیدا ہو چکے ہیں یا بعد میں پیدا ہوں گے؟

اس قسم کی بحثیں اور جھگڑے ہیں جنہوں نے ان کو غافل بنا دیا ہے اور گھٹن میں مبتلا کر دیا ہے اور ایک گروہ دوسرے گروہ کو کافر بنا رہا ہے۔ یہ ناخوشگوار جھگڑے اور بحثیں بتاتی ہیں کہ مسلمان دینداری اور خدا کی سچی عبادت کے سیدھے راستے سے بھٹک گئے ہیں یہاں تک کہ تباہی اور زوال کے راستے پر جا پڑے ہیں اور جیسے جیسے وقت گزرتا جا رہا ہے ان افسوسناک پروگراموں کے جاری رہنے کے ساتھ ساتھ ان کی کجی اس طرح بڑھتی جا رہی ہے کہ جہالت اور گمراہی ان پر اپنا منحوس سایہ ڈالے ہوئے ہیں اور وہ سطحی اور بے بنیاد مسئلوں میں پڑ گئے ہیں اور فضولیات اور فرضیات میں پھنس گئے ہیں۔ لڑائیوں، جھگڑوں اور تشنجوں نے انھیں اندھے کنویں میں گرا دیا ہے۔

جس دن سے اسلام کے جانی دشمن چوکنے مغرب نے اسلامی ملکوں کو اپنی توسیع پسندی کا محور بنا لیا ہے۔ اس دن سے مسلمان غفلت اور بے خبری کے عالم میں اپنی زندگی گزار رہے ہیں۔

بے شک مغرب کی توسیع پسندی نے مسلمانوں کو ایک خطرناک کھائی میں گرا دیا ہے جو ان کے اندرونی جھگڑوں اور باہمی مخالفتوں کا نتیجہ ہے

یہ ایک ایسی کھائی ہے جس سے نکلنے کا راستا سوائے خدا کے اور کوئی نہیں جانتا جیسا کہ زندگی بخشنے اور آزادیوں کی خوش خبری دینے والا قرآن کہتا ہے:

وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ ۔

تیرا رب کسی بستی کو ظلم سے ہلاک نہیں کرتا جب تک اس میں مصلح بندے موجود ہیں۔ (یعنی یہ لوگ خود ہی ایسے ہیں جو اپنے جرم اور غفلت کے پیروں سے چل کر گہرے گڑھوں کی طرف جا رہے ہیں)۔

(سورۂ ہود - آیت ۱۱۷)

آج بھی اور آئندہ بھی مسلمانوں کے لیے نجات اور خوش بختی کا راستا سوائے اس کے دوسرا نہیں ہے کہ نہایت غور و توجہ سے اپنا محاسبہ کریں۔ اپنی فضول خرچی اور بے فائدہ کاموں کا شمار کریں اور اپنی آنے والی نسل کو سدھارنے کے لیے اپنے محکم دین کے سائے میں ایک تحریک شروع کریں اور اس تحریک کے زیر اثر ظلم اور زیادتی کو اپنے اندر سے اکھاڑ پھینکیں۔ یہی وقت ہے کہ وہ ان افسوسناک اور لرزا دینے والی ڈھلانوں سے اپنے آپ کو بچا سکتے ہیں۔ دنیا کے ظلم اور ستم سے بھر جانے کے بعد اسی تحریک سے اس میں عدل اور انصاف کا راج ہو جائے گا جیسا کہ خدا اور اس کے پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے اس بات کا وعدہ کیا ہے اور دین اسلام کو بھی جو آخری دین ہے اور جس کے بغیر دنیا کی درستی ممکن نہیں ہو سکتی، سوائے اس کے اور کوئی انتظار نہیں ہے۔ یہ انقلاب

برپا کرنے کے لیے ایک پیشوا کی اشد ضرورت ہے جو آئے گا اور اسلام کے روشن چہرے سے توہم پرستی، بدعتوں اور گمراہیوں کی کثافتیں دھو ڈالے گا اور انسان کو ہر جہتی بربادیوں، ظلموں، مسلسل دشمنیوں اور ان بے پروائیوں سے بچائے گا جو اچھے اخلاق اور انسانی روح کی بلندی سے برتی جا رہی ہیں۔ خداوند عالم اس عظیم رہنما کو جلد ظاہر کرے اور اس کے ظہور اور انقلاب برپا کرنے سے پہلے کے معاملات کی راہ آسان بنائے۔ آمین۔

پیغمبرِ اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

ہمارے عقیدے کے مطابق مذہبِ اسلام کے قائد اور رہبر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں۔ وہ آخری پیغمبر اور تمام رسولوں کے پیشوا ہیں اور ان سب سے اعلیٰ و بالا ہیں۔ اسی طرح آپ تمام انسانوں کے سردار ہیں اور کمال و عظمت اور فضل و شرافت میں اپنا ثانی نہیں رکھتے۔ کسی شخص کی عقل اور عادات، آپ کی عقل اور عادات کو نہیں پہنچتیں جیسا کہ خداوندِ عالم قرآنِ مجید میں فرماتا ہے:

وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ۔

یقیناً آپ بہت بلند اخلاق کے مالک ہیں۔

(سورۂ قلم - آیت ۴)

تمام انسانوں کے مقابلے میں ان کے درجے کی یہ بلندی اور یہ شان انسان کی پیدائش سے لے کر قیامت کے دن تک کے لیے ہے۔

قرآن مجید

ہمارا عقیدہ ہے کہ قرآن وحیِ الٰہی ہے جو پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبانِ مبارک پر جاری ہوئی اور اس میں ہر اس چیز کا بیان موجود ہے جو انسان کی ہدایت کے لیے ضروری ہے۔ یہ پیغام پیغمبرِ خدا کا جاودانی معجزہ ہے جس کی فصاحت و بلاغت اور بیش قیمت معلومات کے باعث انسان اس کا جواب پیش کرنے سے عاجز رہ گئے۔ اس آسمانی کتاب میں کسی قسم کی کوئی تحریف نہیں ہوئی ہے۔ یہ قرآن جو ہمارے ہاتھوں میں ہے اور جس کی آیات ہم پڑھتے ہیں وہی قرآن ہے جو آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نازل ہوا تھا۔ جو کوئی اس کے علاوہ کوئی اور بات کہتا ہے وہ جھوٹ بولتا ہے، غلط سوچتا ہے یا دھوکا کھا گیا ہے۔ وہ سب کے سب لوگ جو کسی طریقے سے ایسا سوچتے ہیں صحیح راستے سے بھٹک گئے ہیں کیونکہ قرآن مجید خدا کا کلام ہے اور خدا اس کے بارے میں فرماتا ہے:

لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ۔

قرآن میں آگے پیچھے (کسی طرف) سے باطل (جھوٹ) داخل نہیں ہو سکتا۔ (سورۂ حٰمٓ سجدہ - آیت ۴۲)

قرآن کو معجزہ ثابت کرنے والی دلیلوں میں سے ایک یہ ہے کہ جیسے جیسے زمانہ آگے بڑھتا جاتا ہے اس کے ساتھ ساتھ مختلف علوم و فنون اور معلومات میں ترقی ہوتی جاتی ہے لیکن قرآن کی تازگی اور

تازگی اپنی جگہ قائم ہے۔ اسی طرح اس کے خیالات اور قواعد عظمت کی چوٹی پر موجود ہیں۔ کسی ثابت شدہ اور مانے ہوئے علمی نظریے کی رُو سے قرآن میں کوئی غلطی یا خامی ظاہر نہیں ہو پائی ہے اور اس کے بلند مرتبہ مطالب اور حقائق میں کسی قسم کی تضاد بیانی نہیں آئی ہے۔

اس کے برعکس علم اور فلسفے کے ماہرین کی کتنی ہی کتابیں، وہ علمی لحاظ سے کتنی ہی بلند کیوں نہ ہوں اور علم کی بلند ترین چوٹی پر ہی کیوں نہ ہوں، آخرکار شبہات کا شکار ہو جاتی ہیں اور رفتہ رفتہ معلوم ہوتا ہے کہ ان میں غلطیاں در آئی ہیں۔ چنانچہ یہ بات یونانی فلسفے کے بزرگوں سقراط، افلاطون اور ارسطو کی کتابوں تک میں پائی جاتی ہیں، جنھیں ان کے بعد کے تمام دانشمند "علم کا باپ" کہتے ہیں اور جن کے خیالات کی عظمت کی تصدیق کرتے ہیں۔

ہمارا یہ بھی عقیدہ ہے کہ قرآن مجید کی عزت اور اس کی تعظیم گفتگو اور کردار دونوں کے ذریعے سے کرنا واجب ہے۔ قرآن کے کسی ایک لفظ کو بھی اس خیال سے کہ وہ قرآن کا ایک حصہ ہے ناپاک نہیں کرنا چاہیے اور جس نے اپنے آپ کو (وضو وغیرہ کرکے) پاک نہیں کیا ہے اپنے جسم کا کوئی حصہ قرآن کے الفاظ یا حروف سے نہیں چھونا چاہیے جیسا کہ خدا فرماتا ہے:

لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ۔

صرف پاک لوگوں کو قرآن چھونا جائز ہے۔

(سورۂ واقعہ، آیت ۷۹)

قرآن اس ضمن میں نجاست میں کوئی تفریق نہیں کرتا، چاہے

جنابت سے ہو، حیض سے ہو، نفاس سے ہو یا ایسی باتوں کے پیش آنے سے ہو جو وضو کو باطل کر دیتی ہیں۔ جن میں نیند جیسی چیز بھی ہو سکتی ہے اور طہارت صرف اس صورت میں مانتا ہے جب آدمی اسلامی فقہ کی کتابوں میں کی ہوئی تشریح کے مطابق غسل یا وضو کر لے۔

اسی طرح قرآن کو جلانا اور قرآن کی ایسی بے عزتی کرنا جسے لوگ توہین سمجھتے ہیں جیسے اسے پھینک دینا، اس میں نجاست لگانا، اسے ٹھوکر مارنا، اسے نیچی اور نامناسب جگہ پر رکھ دینا جائز نہیں ہے۔ اگر کوئی جان بوجھ کر ان کاموں میں سے کسی کام سے یا ان جیسے اور کسی عمل سے قرآن کی بے عزتی کرتا ہے تو وہ اسلام کے منکروں اور ایسے لوگوں میں شمار ہوتا ہے جو قرآن کی پاکیزگی اور اس کے کلامِ الٰہی ہونے کے قائل نہیں ہیں اور اس کا سزاوار ہو جاتا ہے کہ خداوند اسے دینِ اسلام سے خارج کر دے۔

اسلام اور دُوسرے مذہبوں کی سچائی ثابت کرنے کا طریقہ

جب کوئی شخص دینِ اسلام کے صحیح اور درست ہونے کے متعلق ہم سے بحث کرے تو ہم اس سے اسلام کے لافانی معجزے یعنی قرآن مجید کے متعلق بحث کر سکتے ہیں۔ اس طریقے سے اسے اسلام کی سچائی کا قائل کر سکتے ہیں اور اس سے پہلے بھی ہم بیان کر چکے ہیں کہ قرآن ایک معجزہ ہے۔

اسی طرح ہم اپنی عقل اور سوچ کی قوت کے وسیلے پر قناعت

کرکے اسلام کی درستی اور سچائی کو پالیں گے کیونکہ ہر اس انسان کے
ذہن میں جو آزادی سے سوچتا ہے کسی مذہبی عقیدے کو اپنانے کے وقت
لازمی طور سے کچھ شکوک اور سوالات اُبھرتے ہیں لیکن یہودیت اور
عیسائیت جیسے پچھلے مذہبوں کی (ان کے زمانے میں) سچائی کا سراغ لگانے
کو ہمارے لیے قرآن کی گواہی سے پہلے (یا اگر ہم اپنے ذہنوں کو اسلام کے
عقیدے سے خالی کرلیں تو) کوئی بھروسے کی دلیل یا راہ نہیں ہے اور
ہم کسی پوچھنے والے کو مطمئن نہیں کرسکتے کیونکہ یہودیوں اور عیسائیوں
کے مذہب کے لیے قرآن مجید کی طرح کا کوئی جاودانی معجزہ نہیں ہے اور
وہ تھوڑے سے معجزے اور غیر معمولی کام جو ان مذہبوں کے ماننے والے
اپنے اپنے پیغمبروں سے منسوب کرتے ہیں بھروسے کے لائق نہیں ہیں،
کیونکہ وہ لوگ انھیں مذہبوں کے ماننے والے ہیں اس لیے ان کا دعویٰ
انھیں کے مذہب کے متعلق درست نہیں مانا جاسکتا اور قدیم پیغمبروں کی
یہ موجودہ کتابیں جیسے توریت اور انجیل جو ہمارے ہاتھوں میں ہیں لافانی
معجزہ کہلانے کے لائق نہیں ہیں کہ بجائے خود قطعی دلیل بن سکیں اور انھیں
اسلام کی طرف سے کسی تصدیق کی ضرورت نہ پڑے۔

ہم مسلمانوں کے لیے پچھلے نبیوں کی گواہی دینا اور جس امر کا اقرار
کرنا صحیح ہے وہ یہ ہے کہ جو کچھ اسلام لایا ہے ہم اس پر اعتقاد رکھیں
اور اسے قبول کریں۔ اسی میں پچھلے نبیوں کی نبوت بھی ہے جس پر ہم
پہلے بحث کرچکے ہیں۔

اس بنا پر جو شخص دین اسلام کا ماننے والا ہے وہ عیسائیت یا
دوسرے قدیم ادیان کے (ان کے زمانے میں) درست ہونے کے بارے

میں تحقیق و تدقیق اور بحث مباحثے کی ضرورت نہیں رکھتا کیونکہ اسلام
کا مان لینا ان کے بھی مان لینے کے برابر ہے اور اسلام پر ایمان لانا
پچھلے نبیوں پر ایمان لانے سے وابستہ ہے چنانچہ کسی مسلمان کے
لیے پچھلے مذہبوں اور ان کے معجزوں کے بارے میں تحقیق اور چھان
بین کرنا ضروری نہیں ہے کیونکہ یہ مان لیا گیا ہے کہ وہ مسلمان ہے
اور دل میں اسلام پر ایمان رکھنے کے ساتھ ساتھ پچھلی شریعتوں پر بھی
ایمان رکھتا ہے، واقفیت اور تصدیق کے لیے بس اتنا ہی کافی ہے۔

ہاں جب کوئی شخص مذہب اسلام کی سچائی کی چھان بین کرتا
ہے اور اس کی تحقیق کسی نتیجے تک نہیں پہنچتی تو عقل کی رو سے
(سچے مذہب کی پہچان کے لیے غور و فکر کے واجب ہونے کے لحاظ
سے) اس کو لازم ہے کہ وہ عیسائیت کی تحقیق کرے (تاکہ اگر وہ سچا
مذہب ہے تو اسی کی پیروی کرے) اس لیے کہ عیسائیت اسلام سے
پہلے کا آخری مذہب ہے۔ اگر اس مذہب کی تحقیق کے بعد اس کی
درستی کے بارے میں اطمینان نہیں ہوا تو پھر یہودیت کی تحقیق کرے
اور پھر اسی طرح دوسرے قدیم مذہبوں کی تحقیق کرتا چلا جائے جب
تک کہ وہ ان مذہبوں میں سے کسی ایک مذہب کی سچائی کا قائل
نہ ہو جائے اور اگر اپنی تحقیقات میں وہ کسی نتیجے پر نہ پہنچے تو پھر
تمام مذاہب کو چھوڑ بیٹھے۔

البتہ جو شخص یہودیت یا مسیحیت میں پلا بڑھا ہے اس
کا کام اس کے بالکل خلاف ہے کیونکہ یہودی اپنے ہی دین کے
معتقد ہونے کے باعث مسیحیت اور اسلام کی صحت کے متعلق

تحقیق نہیں کرتا۔ اسی طرح عیسائی اسلام کی درستی کے بارے میں چھان بین نہیں کرتا لیکن عقل کی رو سے یہودیوں اور ان کی طرح عیسائیوں پر بھی واجب ہے کہ دین اسلام کی درستی کی تحقیق کریں اور صرف اپنے ہی دین پر قناعت نہ کر بیٹھیں کیونکہ یہودی اور مسیحی اپنے اپنے دین کی خاتمیت کا دعویٰ نہیں کرتے اور نہ کسی ایسے دین کے آنے سے انکاری ہیں جو ان کے دین کو منسوخ کرنے والا ہو۔ حضرت موسیٰؑ اور حضرت عیسیٰؑ نے بھی یہ نہیں کہا ہے کہ ہمارے بعد کوئی پیغمبر نہیں آئیگا (بلکہ یہ بزرگوار تو اپنے بعد میں آنے والے پیغمبر کے متعلق پیشین گوئیاں کر گئے ہیں)۔

ایسی صورت میں یہ کب جائز ہے کہ یہودی اور عیسائی اپنے ہی عقیدے پر مطمئن ہو کر بیٹھ رہیں اور اپنے بعد کے دین کے متعلق (جیسے یہودیت، مسیحیت کے متعلق اور مسیحیت اور یہودیت اسلام کے متعلق) تحقیق کرنے سے پہلے اپنے ہی مذہب سے دل کو وابستہ کر کے بیٹھ رہیں۔ فطرت اور صحت مند عقل کے مطابق انھیں لازم ہے کہ بعد کے مذاہب کے بارے میں بھی کچھ کھوج لگائیں اور سوچ بچار کریں۔ اگر ان کی درستی ان پر ثابت ہو جائے تو ان کی طرف چلے جائیں ورنہ اپنے ہی دین کی صحت کے متعلق اطمینان حاصل کر لیں اور اسی عقیدے پر قائم رہیں۔

جیسا کہ ہم پہلے کہہ چکے ہیں اسلام پر ایمان لانے کے بعد مسلمان کے لیے مختلف مذاہب کے بارے میں (خواہ پچھلے مذاہب ہوں خواہ آنے والے) تحقیق اور غور و فکر ضروری نہیں ہے۔ چونکہ

اسلام پچھلے مذہبوں کی بھی تصدیق کرتا ہے اس لیے کوئی مسلمان ان مذہبوں کی صحت کی دلیلیں کیوں تلاش کرے؟

ہر مسلمان مذہب اسلام کے متعلق یہ اعتقاد رکھتا ہے کہ پچھلے مذہب اپنے زمانے میں سچے تھے لیکن آج کل منسوخ ہو چکے ہیں اور اب ان کتابوں کے احکام اور ضابطوں پر عمل کرنا واجب نہیں رہا۔ اب رہا آنے والے مذہب کے بارے میں تو چونکہ پیغمبر اسلامؐ نے فرما دیا ہے کہ

لَانَبِیَّ بَعْدِیْ.

میرے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا۔

اور آپ ہمارے عقیدے کے مطابق صادق اور امین ہیں اور بفحوائے قرآن:

وَمَا یَنْطِقُ عَنِ الْهَوٰی. اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْیٌ یُّوْحٰی.

پیغمبر اپنی ہوائے نفس سے کوئی بات نہیں کہتے بلکہ جو کچھ کہتے ہیں وحی ہے جو خدا کی طرف سے ان پر نازل ہوتی ہے۔ (سورۂ نجم۔ آیت ۳-۴)

اس لیے کوئی مسلمان پیغمبر کی سچی اور درست گفتار کے بعد ان بناوٹی مذاہب کے بارے میں جن کا بعد میں دعویٰ کیا گیا کس لیے تحقیق اور غور و فکر کرے؟

اِن تمام اختلافات کی موجودگی میں مسلمان کا کام کیا ہے ؟

یہ بات نظر سے اوجھل نہیں رہنی چاہیے کہ پیغمبر اسلام ؐ اور مسلمانوں (اور پھر مسلمانوں میں بھی طرح طرح کی رائے اور مکاتب فکر پیدا ہونے) کے درمیان، برسوں کی دوری اور فاصلے کے باوجود مسلمانوں کو اس راہ پر چلنا چاہیے جو اسلام کے حقیقی احکام اور پیغمبر خدا ؐ کی ہدایات تک پہنچنے کے لیے زیادہ اطمینان بخش ہے کیونکہ ہر مسلمان کا فرض ہے کہ اسلام کے احکام پر اسی طرح عمل کرے جس طرح وہ نازل ہوئے ہیں لیکن وہ کس طریقے سے (طرح طرح کی رایوں اور خیالوں کے درمیان) اسلام کے اصلی احکام معلوم کر سکتا ہے اور آجکل کے حالات میں جب کہ اختلافات نے تمام احکام کی وسعت کو گھیر لیا ہے یہاں تک کہ نماز اور دوسری عبادات اور معاملات وغیرہ کے متعلق بھی ایک نظریہ نہیں رہا، اسے کیا کرنا چاہیے ؟ کس طرح نماز پڑھے اور عبادتوں، سماجی معاملوں، نکاح، طلاق، وراثت اور خرید و فروخت وغیرہ میں حدود و دیہ کے جاری کرنے میں کس رائے اور فتوے پر عمل کرے ؟

اس کے لیے جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے بزرگوں کی تقلید کرے اور جس طریقے پر اس کے دوست اور رشتہ دار چل رہے ہیں اسی پر اطمینان کر بیٹھے۔ اسے چاہیے کہ ایسی راہ پر چلے جس سے وہ اپنے اور اپنے خدا کے درمیان حقیقی فرض کے ادا ہونے کا یقین کر سکے

کیونکہ یہ جگہ ناتجربہ کاری، پاس ولحاظ، دھوکے بازی اور جانبداری کی نہیں ہے۔

اسے چاہیے کہ بہت سے راستوں میں سے ایک ایسا راستا چن لے جو اس کے عقیدے کے مطابق فرض کی انجام دہی اور اپنے اور اپنے خدا کے درمیانی معاملے سے عہدہ برآ ہونے کا بہترین راستا ہو ایسا راستا جس پر چلنے سے خدائے بزرگ اس پر عذاب نازل نہیں کرے گا نہ اس کا جواب طلب کرے گا۔ ایسی صورت میں ایسا شخص کسی آدمی کے اعتراض اور ملامت سے نہیں ڈرتا۔

جیسا کہ خدا فرماتا ہے :

اَیَحْسَبُ الْاِنْسَانُ اَنْ یُّتْرَکَ سُدًی ۔

کیا انسان سوچتا ہے کہ وہ حساب دیے بغیر چھوٹ جائے گا۔ (سورۂ قیامت - آیت ۳۶)

بَلِ الْاِنْسَانُ عَلٰی نَفْسِہٖ بَصِیْرَۃٌ ۔

بلکہ انسان اپنے آپ کو خوب جانتا ہے۔

(سورۂ قیامت - آیت ۱۴)

اِنَّ ھٰذِہٖ تَذْکِرَۃٌ ۔ فَمَنْ شَآءَ اتَّخَذَ اِلٰی رَبِّہٖ سَبِیْلًا ۔

یہ قرآن یاد دلاتا ہے کہ جو چاہے خدا کی طرف جانے والا راستا خود چن لے (سورۂ دھر - آیت ۲۹)

(سورۂ مزمل - آیت ۱۹)

اس جگہ پہلا سوال جو انسان اپنے ضمیر سے کرتا ہے وہ یہ ہے

کہ معصوم اور پاک اہلبیت علیہم السلام کا راستا اختیار کروں یا دوسروں کا؟ اگر اہلبیتؑ کا راستا اختیار کیا تو صحیح اثنا عشری شیعہ کا ہے یا دوسرے شیعوں کا؟ اور اگر اہل السنن کا راستا لیا تو ان کے چار مذہبوں (فقہوں) میں سے کس مذہب کی تقلید کی جائے یا پھر ان کے علاوہ دوسرے کسی متروک مذہب کی پیروی کی جائے

یہ سوالات ہر اس شخص کے سامنے آتے ہیں جو ارادہ اور اختیار رکھتا ہے اور جسے سوچنے کی آزادی ہے تاکہ مضبوط اور اطمینان بخش بنیاد ہاتھ آسکے۔

اس بحث کے بعد ہمیں چاہیے کہ اسی طرز پر امامت کے بارے میں تحقیق کریں اور ان مسائل کا تجزیہ اور تشریح کریں جو اثنا عشری شیعوں کے عقیدے کے فروعات میں شامل ہیں۔

چوتھا باب

امام کی پہچان

امامت کا مسئلہ

ہمارا عقیدہ ہے کہ امامت اصولِ دین میں سے ایک اصول ہے اور اس کو مانے بغیر مسلمان کا ایمان پورا نہیں ہوتا اور اس بارے میں اس کے لیے باپ داداؤں، رشتے داروں اور مربیوں کی تقلید جائز نہیں ہے چاہے وہ کتنا ہی بلند مرتبہ کیوں نہ رکھتے ہوں بلکہ توحید اور نبوت کے مسئلے کی طرح اسے بھی تحقیق اور دلیل کی مدد سے سمجھنا چاہیے۔

فرض کیجیے کہ امامت اصولِ دین میں سے نہیں ہے تو یہاں ایک دوسرا مسئلہ پیش آتا ہے اور وہ یہ ہے کہ ہر مکلف کے لیے فرائض سے عہدہ برآ ہونے کا یقین حاصل کرنا ضروری ہے اور یہ "یقین" امامت کے عقیدے کی نفی یا اثبات سے وابستہ ہے۔ لہٰذا عقل امامت پر اعتقاد رکھنے کو ضروری سمجھتی ہے۔ پس ایسی صورت میں

تقلید جائز نہیں ہے۔

ہم یہ فرض کرتے ہیں کہ ہم سب شرعِ مقدس اسلام کی طرف سے فرائض اور احکام کے پابند ہیں لیکن یہ احکام ہمیں قطعیت کے ساتھ (ٹھیک ٹھیک) معلوم نہیں ہیں تو ایسی صورت میں کسی نہ کسی کی پیروی کرنا پڑے گی تاکہ اس کی پیروی کرکے ہم ذمہ داری اور بازپرس سے یقینی طور پر چھوٹ جائیں۔ شیعوں کے عقیدے کی رو سے ایسا شخص جس کی پیروی کرنا چاہیے امام ہے اور دوسروں کے لیے دوسرا شخص ہے۔

اس طرح ہمارے عقیدے میں نبوت کی طرح امامت بھی لطفِ الٰہی کا ایک مظہر ہے۔ اس لیے ضروری ہے کہ ہر زمانے میں ایک امام اور رہنما ہو جو پیغمبرِ اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جگہ انسانوں کو دنیا اور آخرت کی بھلائی کا راستا دکھائے۔ یہ امام بھی اسی عام ولایت (دنیوی حکومت) کا مالک ہوتا ہے جو آنحضرتؐ لوگوں پر رکھتے تھے تاکہ وہ اپنے انتظامی طریقے سے قوم کے کام اور پالیسیاں چلائے، انسانوں میں انصاف قائم کرے اور ظلم و ستم کا خاتمہ کردے۔

اس بنا پر امامت، نبوت کا لاحقہ ہے۔ جو دلیل پیغمبروں کے بھیجنے اور مقرر کرنے کا سبب بنتی ہے وہی پیغمبرؐ کے بعد امام مقرر کرنے کو واجب بتاتی ہے۔

اس لیے ہمارا عقیدہ ہے کہ امامت کا منصب خدا کی طرف سے

لہ تفصیلات کے لیے فلسفۂ ولایت مولفہ [illegible] مرتضیٰ مطہری [illegible] تعلیماتِ اسلامی ملاحظہ فرمائیے

اور پیغمبرِ خداؐ یا پچھلے امام کی زبان سے طے ہونا چاہیے۔ یہ لوگوں کے آزادانہ انتخاب یا اختیار سے طے نہیں ہوتا چنانچہ عام انسانوں کو یہ حق ہی نہیں ہے کہ وہ جسے چاہیں امامت پر مقرر کردیں یا اسے رد کردیں اور پھر بغیر امام کے گزر کریں بلکہ رسولِ کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ایک معتبر حدیث ہے کہ

مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَعْرِفْ إِمَامَ زَمَانِهِ
مَاتَ مِيتَةَ الْجَاهِلِيَّةِ.

جو شخص اپنے زمانے کے امام کو جانے بغیر مرگیا
وہ جاہلیت کی موت مرا۔ لہ

اس لیے کوئی زمانہ ایسے امام سے خالی نہیں رہ سکتا جس کی اطاعت واجب ہو اور جو خدا کی طرف سے مقرر کیا گیا ہو۔ یعنی ہر زمانے میں خدا کی طرف مقرر کیا ہوا ایک امام ضرور موجود رہتا ہے اور اس کی اطاعت لوگوں پر واجب ہوتی ہے، خواہ لوگ اسے مانیں خواہ نہ مانیں، چاہے اس کی مدد کریں چاہے نہ کریں، خواہ اس کی پیروی کریں خواہ نہ کریں، چاہے وہ آنکھوں کے سامنے ہو چاہے آنکھوں سے اوجھل ہو کیونکہ جس طرح پیغمبرِ اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا غارِ ثور اور شعبِ ابی طالب میں لوگوں کی نظروں سے اوجھل رہنا

لہ احمد بن حنبل، مسند، جلد [illegible] صفحہ [illegible]۔ ہیثمی، مجمع الزوائد جلد ۵ صفحہ [illegible]
نیز تواتر معنوی کے ساتھ [illegible] بخاری [illegible] مسلم میں بھی [illegible]
علامہ امینی کی الغدیر جلد [illegible] دیکھیے۔

درست ہے اسی طرح امام کے غائب ہونے میں بھی کوئی عذر، شبہ یا اشکال نہیں ہو سکتا اور عقل کی رو سے امام کے غائب رہنے کی مدت میں کمی بیشی بھی کوئی فرق نہیں رکھتی۔

خداوند عالم قرآن مجید میں فرماتا ہے:

لِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ

ہر قوم کے لیے ایک رہنما ہوتا ہے۔

(سورۂ رعد۔ آیت ۷)

پھر وہ یہ بھی فرماتا ہے:

وَإِنْ مِّنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ۔

کوئی امت ایسی نہیں ہے جس میں (گناہ اور حق کی عدم پیروی سے جو کہ عذاب الٰہی ہے) ڈرانے والا نہ آیا ہو۔ (سورۂ فاطر۔ آیت ۲۴)

اماموں کا معصوم ہونا

ہمارا یہ اعتقاد ہے کہ امام بھی پیغمبر کی طرح تمام ظاہری اور باطنی، دانستہ اور نادانستہ اور بچپن سے مرتے وقت تک گناہوں اور نجاستوں سے پاک اور بری ہوتا ہے۔ اسی طرح وہ بھول چوک اور غفلت سے بھی محفوظ ہوتا ہے۔

چونکہ امام بھی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم ہی کی طرح دین کی حفاظت کرنے والے، اسے طاقت ور بنانے والے اور خطرات سے بچانے والے ہیں۔ اس لیے ان کے معصوم ہونے کے متعلق بھی ہماری دلیل

وہی ہے جو پیغمبروں کے معصوم ہونے کے لیے ہے۔

خداوند عالم کی قدرت سے یہ بات دور نہیں کہ وہ تمام خصوصیات جو دنیا والے رکھتے ہیں ایک ہی شخصیت میں جمع کر دے اور اسے تمام خوبیوں کا مجموعہ بنا دے۔

امام کا علم اور صفات

ہمارا یہ اعتقاد ہے کہ امام بھی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرح اخلاقی کمالات اور صفات مثلاً بہادری، بخشش، حفاظتِ نفس، سچ بولنے، انصاف کرنے، تدبیر کی خوبی، عقلمندی، علم اور تواضع میں سب لوگوں سے اونچا ہوتا ہے۔ اس کے لیے بھی ہماری وہی دلیل ہے کہ پیغمبروں میں تمام خوبیاں لازمی طور پر ایک جگہ جمع ہو گئی تھیں لیکن امام کے علم اور بصیرت سے وہ نکات، سچائیاں اور تمام خدائی معلومات مراد ہیں جو وہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے لیتا ہے یا دوسرے امام سے جس نے پیغمبرؐ سے حاصل کی ہوں تو وہ پیش آنے والے ہر معاملے کو الہام، قوتِ قدسیہ اور باطنی طاقت کی مدد سے جو اسے خدا نے عطا کی ہے حقائق کو سمجھتا ہے چنانچہ جب کبھی امام کسی معاملے کی طرف متوجہ ہوا اور اس نے چاہا کہ اس کی حقیقت سمجھ لے تو اسے فی الفور سمجھ جاتا ہے اور اس کے اس جاننے، سمجھنے میں کوئی غلطی یا خامی نہیں ہوتی اور نہ اسے اس کے لیے عقلی دلیلوں، ہدایت اور رہنمائی کی ضرورت پڑتی ہے۔ حالانکہ امام کے علم میں بڑھنے کی گنجائش ہوتی ہے۔ اسی لیے پیغمبر خدا اپنی دعا میں خدا سے عرض کرتے تھے کہ

رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا

اے خدا میرے علم میں اضافہ فرما ۔[1]

---

[1] سورۂ طٰہٰ آیت ۱۱۴ ۔ اس کی وضاحت یہ ہے کہ نفسیات کی بحثوں سے ثابت ہو چکا ہے کہ ہر انسان کی زندگی میں کچھ لمحات ایسے آتے ہیں جن میں باتوں کا علم صرف اندازے (گمان) سے ہو جاتا ہے جو الہام کی ایک شاخ اور جزو ہے ۔ خدا نے یہ پوشیدہ قوت انسان کو عطا کی ہے جو مختلف لوگوں میں ان کی روح کی بناوٹ میں فرق کے حساب سے تیز، سست، زیادہ اور کم ہوتی ہے ۔

انسان کے لیے بعض لمحات ایسے ہوتے ہیں جن میں سوچ بچار، دلیل کے سہارے اور دوسروں کی رہنمائی کے بغیر ہی اسے کسی بات کا علم ہو جاتا ہے اور ہر انسان نے اپنی زندگی میں ایسے لمحات کو بخوبی محسوس کیا ہے جب یہ بات نفسیات کی رو سے ثابت ہو گئی تو اس کا بھی امکان ہے کہ انسان اس باطنی قوت کے کمال اور بلند ترین درجے تک بھی پہنچ جائے جیسا کہ قدیم و جدید فلسفی انسانوں میں اس قوت کا وجود تسلیم کرتے ہیں ۔

اسی بنا پر ہم کہتے ہیں کہ انسان میں ایسی قوت کا ذاتی طور پر ہونا ممکن ہے اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ امام میں یہ الہامی قوت جسے قوتِ قدسیہ کہتے ہیں زیادہ [illegible] تک پائی جاتی ہے ۔ چنانچہ امام اس قدر باطنی صفائی اور پاکیزگی کی وجہ سے اس صلاحیت اور اہلیت کا مالک ہوتا ہے کہ وہ ہر وقت الہام سے معلومات حاصل کرتا رہتا ہے اور [illegible] ہر معاملے پر توجہ دے کر اسے سمجھ جاتا ہے ۔ اس پاک الہامی قوت سے جو وہ رکھتا ہے [illegible] معاملے کے متعلق بے تکان کافی علم حاصل کر لیتا ہے اور اس راستے میں کسی دلیل اور [illegible] کے تمہیدی بیان کی حاجت نہیں رکھتا اور ان اجسام کی طرح جو آئینے میں صاف نظر آ جاتے ہیں امام کی پاک روح میں اشیاء کا علم جھلک اٹھتا ہے ۔

اماموں کی سوانح عمریوں کے مطالعے سے یہ بات اس طرح ظاہر ہوتی ہے جس طرح پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زندگی کے واقعات سے دوسروں کے مقابلے میں ان کے روحانی اور علمی کمالات معلوم ہوتے ہیں ۔ تاریخ بتاتی ہے کہ ائمۂ اطہار ؑ نے کسی شخص سے تربیت نہیں پائی ۔ نہ کسی استاد اور معلم سے سبق پڑھا اور نہ بچپن سے لیکر بلوغ تک کسی کے پاس لکھنے پڑھنے کے لیے ہی گئے ۔ تاریخ سے یہ بات بالکل معلوم نہیں ہوتی کہ امام مکتب گئے ہوں یا انھوں نے کسی موقع پر اور کسی لمحے میں کسی استاد کے سامنے زانوئے ادب تہ کیا ہو ۔ اس کے باوجود ہم دیکھتے ہیں کہ وہ علم و کمال کے اس درجے پر ہیں کہ جہاں کوئی ان کا ہمسر نہیں ہے ۔ ان سے کبھی کوئی ایسا سوال نہیں کیا گیا جس کا انھوں نے اسی وقت جواب نہ دیا ہو اور کبھی ان کی زبان پر یہ جملہ جاری نہیں ہوا کہ "میں نہیں جانتا" اور کبھی انھوں نے سوال کرنے والوں سے یہ نہیں کہا کہ "سوچ کر یا کتاب میں دیکھ کر تمھیں جواب دوں گا"

کسی سوانح نگار کی ایسی کوئی کتاب پیش نہیں کی جا سکتی جو اسلام کے عالموں، راویوں اور فقیہوں کا حال تو لکھتی ہے لیکن ان کی تربیت، تعلیم اور شاگردی کے زمانے اور مشہور استادوں کا حال، ان کے علم اور روایات حاصل کرنے یا مسائل وغیرہ میں ان کے تامل، شک اور تذبذب کی کیفیت نہیں لکھتی ۔ یہ ایک فطری طریقہ ہے جس کے مطابق ہر زمانے میں اور ہر مقام پر انسان زندگی بسر کرتے ہیں ۔

اماموں کے حکم کی تعمیل کرنا

ہمارا عقیدہ ہے کہ امام اُولِی الْاَمر کا وہی طبقہ ہے جس کی اطاعت خدا نے قرآن میں واجب کردی ہے :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَ
أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ.

(سورۂ نساء۔ آیت ۵۹)

یہ وہ افراد ہیں جو لوگوں کے اعمال کے گواہ ہیں۔ یہی افراد ہیں جو خدا کی طرف کھلنے والے دروازے اور خدا کی طرف جانے والے راستوں کی نشان دہی کرتے ہیں۔ یہی لوگ ہیں جو خدائی علم کے دفینے، اس کی وحی بیان کرنے والے، توحید کے ستون اور خدا کی پہچان کے خزانے ہیں۔

پیغمبرِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرمان کے مطابق یہ افراد دُنیا والوں کے لیے وہی حیثیت رکھتے ہیں جو آسمان والوں کے لیے ستاروں کی ہے اور یہ (شیطان سے) پناہ اور بچاؤ کا ذریعہ ہیں۔

پیغمبرِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دوسرے قول کے مطابق

اِنَّ مَثَلَهُمْ فِي هٰذِهِ الْاُمَّةِ كَسَفِينَةِ نُوحٍ
مَنْ رَكِبَهَا نَجَىٰ وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا غَرِقَ
وَهَوىٰ.

ان کی مثال اس امت میں حضرت نوح علیہ السلام کے سفینے کی سی ہے جو کوئی اس میں سوار ہوا اس نے

نجات پائی اور جو اس سے پھر گیا وہ گمراہ ہوا اور ڈوب گیا۔[۱]

چنانچہ جو کوئی اماموں کی پیروی کرے گا وہ نجات پائے گا ورنہ بربادی اور تباہی کے گڑھے میں گر جائے گا۔

خدا کی طرف سے ان کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی ہے :

عِبَادٌ مُكْرَمُونَ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ
وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ.

یہ خدا کے برگزیدہ بندے ہیں جو خدا کی بات سے پہلے بات نہیں کرتے اور خدا کے احکام بجا لاتے ہیں۔

(سورۂ انبیاء۔ آیات ۲۶-۲۷)

---

[۱] یہ حدیث تغیرِ لفظی کے ساتھ بہت سی کتب میں درج ہے، ان میں سے چند ایک یہ ہیں :

۱۔ حاکم، مستدرک جلد ۳ صفحہ ۱۵۱ مطبوعہ حیدرآباد۔
۲۔ ابن ابی الحدید، شرح نہج البلاغہ جلد ۱ صفحہ ۲۱۸ مطبوعہ مصر نسخہ ابوالفضل
۳۔ سیوطی، جامع الصغیر جلد ۲ صفحہ ۱۳۲ مطبوعہ میمنیہ مصر۔
۴۔ شبلنجی، نور الابصار صفحہ ۱۰۴ مطبوعہ سعیدیہ۔
۵۔ محب طبری، ذخائر العقبیٰ صفحہ ۲ مطبوعہ مکتبۃ القدسی۔
۶۔ ابونعیم، حلیۃ الاولیاء جلد ۴ صفحہ ۳۰۶ مطبوعہ سعادہ مصر۔
۷۔ طبرانی، معجم صغیر جلد ۲ صفحہ ۲۲ مطبوعہ دار النصر مصر
۸۔ گنجی، کفایت الطالب صفحہ ۳۷۸ مطبوعہ الحیدریہ

انھی لوگوں کی شان میں "آیتِ تطہیر" نازل ہوئی ہے۔ چنانچہ خدا فرماتا ہے:

إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا.

اے رسولؐ کے اہلِ بیتؑ! خدا نے قطعی اور یقینی طور پر ارادہ کرلیا ہے کہ تمھیں نجاست سے دور اور بالکل پاک اور پاکیزہ رکھے۔

(سورۂ احزاب۔ آیت ۳۳)

(ہاں خدا نے پاک اماموں کو جو خاندانِ نبوت کے روشن چراغ ہیں ہر قسم کی کثافت اور نجاست سے پاک صاف رکھا ہے۔)

ہمارا عقیدہ ہے کہ اماموں کا حکم خدا کا حکم ہے۔ ان کی ممانعت خدا کی ممانعت ہے۔ ان کی فرماں برداری خدا کی فرماں برداری ہے۔ ان کے احکام کی خلاف ورزی خدا کے احکام کی خلاف ورزی ہے۔ ان کی محبت خدا کی محبت ہے۔ ان سے دشمنی خدا سے دشمنی ہے۔ ان کا کہنا ٹالنا پیغمبرؐ کے حکم کا نہ ماننا ہے۔ اس لیے ان کے سامنے تعظیماً سر جھکانا اور ان کا حکم بجالانا اور ان کے کہے پر عمل کرنا چاہیے۔

ہمارا ایمان ہے کہ شریعت کے احکام اور قوانین انھی کی معرفت سے قوت پاتے ہیں اور احکام صرف انھیں سے حاصل کرنا چاہئیں ان کے علاوہ کسی دوسرے کی طرف رجوع کرکے ہم اپنے فرائض کی ذمہ داری

سے سبکدوش نہیں ہوسکتے۔ انسان کو اپنی ذات اور خدا کے درمیان صرف انھیں شرعی فرائض اور احکامات سے اطمینان ہوسکتا ہے جو اماموں کی طرف سے ملتے ہیں۔ کیونکہ ان کی مثال کشتیٔ نوحؑ کی سی ہے جو کوئی اس میں سوار ہوا وہ پار اُتر گیا اور جو کوئی اس سے پھر گیا وہ شیطانی اور مادّی گردابوں اور نجاست اور گمراہی کی موجوں میں غرق ہوگیا۔

اس زمانے میں یہ بحث کہ "امام پیغمبرؐ کے حقیقی اور شرعی جانشین ہیں اور خدائی حکومت کے معاملات کی باگ ڈور انھیں کے ہاتھ میں ہے" اس قابل نہیں رہی کہ اس میں اُلجھا جائے اور اس پر غور کیا جائے، اس لیے کہ اس بات کا زمانہ "تاریخ" کی حرکت کے ساتھ گزر گیا اور اس کو ثابت کرنے سے اماموں کا وہ زمانہ پلٹ کر نہیں آسکتا کہ حق دار کو اس کا حق سونپا جائے۔

آج تو بس یہ بات ضروری ہے جیسا کہ ہم کہہ چکے ہیں کہ شریعت کے احکام اور قوانین لینے اور جو کچھ پیغمبرِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے ساتھ لے کر آئے تھے اُسے ٹھیک ٹھیک حاصل کرنے کے لیے صرف ائمۂ اطہار علیہم السلام کی طرف رجوع کرنا چاہیے۔ ان کو چھوڑ کر اُن راویوں[1] اور مجتہدوں[2] سے رجوع کرنا جنھوں نے ائمۂ اطہار علیہم السلام کی معرفت کے دریا سے پیاس نہیں بجھائی اور ان کی روشنی سے فائدہ نہیں اٹھایا ہے یقیناً صحیح راستے سے بھٹک جانے کے مترادف ہے، انسان ایسے راویوں اور مجتہدوں کی پیروی کرکے یہ اطمینانِ قلب کبھی حاصل نہیں کرسکتا کہ وہ اپنے دینی فرائض کی ذمے داری اور جواب دہی سے سبکدوش ہوگیا ہے۔

[1] مثلاً ابوہریرہ [2] مثلاً ابوحنیفہ

اس کی وجہ یہ ہے کہ احکام شرعی کے متعلق مختلف اسلامی فرقوں اور گروہوں میں قسم قسم کے فتووں اور طرح طرح کی رایوں کی موجودگی مانتے ہوئے اس حد تک کہ ان اختلافات میں اتحاد اور موافقت کا کوئی راستا نہیں ملتا کوئی ذمّے دار شخص کبھی ایسے مذہب کے انتخاب میں آزاد نہیں ہوسکتا جس پر وہ خود مائل ہو۔ بس اُسے چاہیے کہ وہ مسلسل تحقیق سے اپنے اور خدا کے درمیان کسی خاص مذہب کے انتخاب میں فیصلہ کن دلیل اور خصوصی حجّت قائم کرے اور یقین کرلے کہ اس مذہب کے انتخاب سے وہ اسلام کے حقیقی احکام تک پہنچ جائے گا اور فرض کی ذمّے داری سے سبکدوش ہوجائے گا کیونکہ جس طرح احکام شرعی کے وجود کا اندازہ کرنا واجب ہے اسی طرح ان کی ذمّے داری سے سبکدوش ہونے کا یقین اور اندازہ بھی واجب ہے، جیساکہ اُصولِ فقہ کے عالموں نے کہا ہے :

اَلْاِشْتِغَالُ الْیَقِیْنِیُّ یَسْتَدْعِی الْفَرَاغَ الْیَقِیْنِیَّ .

اس بات کا یقین کرلینا کہ ہم شرعی احکام کے ضمن میں جواب دہی کے ذمّے دار ہیں اس بات کا لازمہ ہے کہ ہم اپنے فرائض اس طرح بجا لائیں کہ ہمیں ان فرائض سے عہدہ برآ ہونے کا یقین ہوجائے۔

اس کے علاوہ ہمارے پاس اس کی فیصلہ کن دلیل موجود ہے کہ احکام حاصل کرنے میں اہلبیت علیہم السلام کی طرف رجوع کرنا چاہیے اور پیغمبرِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد خدائی احکام کا

مرجع وہی ہیں۔ پیغمبرِ اسلامؐ کی ایک حدیث اس بات کے ثابت کرنے کو کافی ہے کہ

اِنِّی قَدْ تَرَکْتُ فِیْکُمْ مَا اِنْ تَمَسَّکْتُمْ بِہٖ لَنْ تَضِلُّوْا بَعْدِیْ اَبَدًا اَلثَّقَلَیْنِ ، وَ اَحَدُھُمَا اَکْبَرُ مِنَ الْاٰخَرِ ، کِتَابَ اللّٰہِ حَبْلٌ مَمْدُوْدٌ مِّنَ السَّمَآءِ اِلَی الْاَرْضِ وَعِتْرَتِیْ اَھْلَ بَیْتِیْ اَلَا وَاِنَّھُمَا لَنْ یَّتَفَرَّقَا حَتّٰی یَرِدَا عَلَیَّ الْحَوْضَ .

میں تمھارے درمیان دو ایسی قابلِ قدر چیزیں چھوڑے جاتا ہوں کہ اگر تم ان کا دامن پکڑے رہو گے تو میرے بعد ہرگز نہیں بھٹکوگے۔ ان میں سے ایک دوسری سے بزرگ تر ہے۔ ایک خدا کی کتاب (قرآن) ہے جو آسمان سے زمین تک لٹکتی ہوئی رسّی کے مانند ہے اور دوسری شے میری اولاد اور میرے اہلبیت ہیں۔ دیکھو یہ دونوں ایک دُوسرے سے جدا نہیں ہوں گے، یہاں تک کہ حوضِ کوثر پر میرے پاس پہنچ جائیں گے۔[1]

---

[1] یہ حدیث تھوڑے الفاظ کے ساتھ بہت سی معتبر کتب میں مذکور ہے، ان میں سے چند ایک یہ ہیں :

صحیح ترمذی جلد ۵ صفحہ ۳۲۸ مطبوعہ دارالفکر بیروت ۔ جامع الاصول ابن اثیر

اس حدیثِ رسول ؐ پر اچھی طرح غور کرنے سے جو شیعہ اور سُنّی دونوں کے یہاں معتبر مانی جاتی ہے۔ انسان کو دلی اطمینان حاصل ہو جاتا ہے اور وہ سمجھ جاتا ہے کہ یہ حدیث انتہائی اہمیت کی حامل ہے۔ چنانچہ ایک ہوشمند اور عقلمند انسان سنجیدگی سے سوچ لے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس جملے کا کیا مطلب ہے کہ

"اگر تم ان کا دامن پکڑے رہو گے تو میرے بعد
ہرگز نہیں بھٹکو گے۔"

غور کرنا چاہیے کہ اس حدیث کے مطابق پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہمارے درمیان جو کچھ چھوڑا ہے وہ دو قابلِ قدر یادگاریں ہیں، جو ہمیشہ ساتھ ساتھ ہیں اور ایک ہی چیز کی طرح ہیں۔ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان میں سے صرف ایک سے وابستگی کے لیے نہیں فرمایا بلکہ بالکل صاف صاف کہہ دیا ہے کہ ان دونوں سے ایک ساتھ وابستگی میرے بعد گمراہی سے بچنے کا سبب ہوگی۔ اس کے بعد کا جملہ اس بات کو بہت زیادہ واضح کر دیتا ہے:

جلد ۱ صفحہ ۸۷ مطبوعہ مصر ۔ الفتح الکبیر، نبہانی جلد ۱ صفحہ ۵۰۳ مطبوعہ دار الکتب العربیہ ۔ اسد الغابہ، ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۲ مطبوعہ مصر آفسٹ ۔ تفسیر ابن کثیر جلد ۴ صفحہ ۱۱۳ مطبوعہ احیاء الکتب العربیہ مصر ۔ مسند احمد بن حنبل جلد ۵ صفحہ ۱۸۲، ۱۸۹ مطبوعہ میمنیہ مصر ۔ جامع الصغیر سیوطی جلد ۱ صفحہ ۳۵۳ مطبوعہ مصر ۔ کنز العمال متقی جلد ۱ صفحہ ۱۵ طبع دوم ۔ مستدرک حاکم جلد ۳ صفحہ ۱۴۸ مطبوعہ حیدرآباد۔

"یہ دونوں کبھی ایک دوسرے سے الگ نہیں ہوں گی
یہاں تک کہ یہ حوضِ کوثر پر مجھ تک پہنچ جائیں گی۔"

اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ جو شخص ان دونوں کو جدا سمجھ لیتا ہے اور ان میں سے صرف ایک سے وابستہ ہو جاتا ہے وہ ہدایت کے راستے پر نہیں چلتا۔ اس لیے اہلِ بیت علیہم السلام کو سفینۂ نجات (پار لگانے والی کشتی) اور انسانوں کے لیے امان (دنیا کی آلودگیوں سے بچاؤ) کے نام سے یاد کیا گیا ہے۔ جو کوئی ان کے احکام سے منہ موڑتا ہے وہ گمراہی کی دلدلوں میں دھنس جاتا ہے اور تباہی سے نہیں بچتا۔

جب کوئی اس گفتگو اور اس کے معنیٰ و مطلب کو محض اہلبیت علیہم السلام کی دوستی بتاتا ہے لیکن نہ ان کے اقوال تسلیم کرتا ہے نہ ان کے راستے پر چلتا ہے تو ایسا شخص یقینی طور پر سچّی اور اصلی بات سے کتراتا ہے اور اس کے اس گریز کا اصلی سبب جانبداری اور بے خبری ہے کیونکہ اس نے عربی کی ایک کھلی ہوئی اور سیدھی سادی سی بات کے معنیٰ و مفہوم میں کج فکری اختیار کی ہے۔

اہلبیتؑ کی محبّت

خداوندِ عالم فرماتا ہے:

قُلْ لَّآ اَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ اَجْرًا اِلَّا الْمَوَدَّةَ
فِی الْقُرْبٰى

(اے پیغمبرؐ! لوگوں سے) کہہ دو کہ میں تم سے
(لگاتار ہدایت کے بدلے میں) صرف یہ معاوضہ
چاہتا ہوں کہ تم میرے قریب ترین عزیزوں سے
محبّت کرو۔ (سورۂ شوریٰ - آیت ۲۳)

ہمارے عقیدے کی رُو سے اہلبیتِ رسولؐ کی پیروی واجب ہونے کے علاوہ ہر مسلمان پر یہ بھی واجب ہے کہ وہ اس گھرانے سے محبت کرے کیونکہ خُدا نے مذکورہ آیت میں یہ بتایا ہے کہ لوگوں سے پیغمبرؐ کے مطالبے کا موضوع صرف اہلبیتِ نبوّت کی محبّت ہے۔

رسولِ اکرم صلی اللہ علیہ وآلہٖ وسلم سے بہت سی روایات کے ذریعے سے یہ بات آئی ہے کہ اہلبیتؑ کی محبّت ایمان کی نشانی ہے اور ان کی دشمنی نفاق کی علامت ہے۔ رسولؐ نے یہ بھی کہا ہے کہ جو ان سے محبت کرتا ہے خُدا اور رسولؐ اس سے محبّت کرتے ہیں اور جو ان سے دشمنی کرتا ہے خُدا اور رسولؐ اسے اپنا دشمن سمجھتے ہیں۔

یہی نہیں بلکہ اہلبیتؑ کی محبّت کا واجب ہونا تو اسلام کی ضروریات میں سے ہے اور اس بات میں نہ کوئی شک کرسکتا ہے اور نہ ہی اس کی تردید کی جاسکتی ہے۔ مسلمانوں کے مختلف فرقے اس بات پر متفق ہیں سوائے ان تھوڑے سے لوگوں کے جن کی پہچان ہی نبیؐ کے خاندان سے دشمنی ہے (جو نبیؐ کے خاندان سے دشمنی کے باعث پہچانے جاتے ہیں) اور جو نواصب کہلاتے ہیں یعنی جنھوں

نے رسولِ اکرم صلی اللہ علیہ وآلہٖ وسلم کے خاندان کی دشمنی کا پرچم اُٹھا رکھا ہے۔ اس طرح یہ لوگ اسلام کے ایک ضروری، مانے ہوئے اور ناقابلِ انکار مسئلے سے پھر گئے ہیں اور جو شخص اسلام کے کسی مانے ہوئے اور ضروری مسئلے مثلاً نماز، روزہ اور زکات کے واجب ہونے سے مُنکر ہو جائے وہ اس شخص کی طرح ہے جو رسولِ اسلامؐ کی نبوت ہی سے انکار کردے بلکہ اصل میں ایسا شخص پیغمبرِ اسلامؐ کی ذات سے ہی انکاری مانا جائے گا چاہے وہ زبان سے (خدا کی وحدانیت اور پیغمبرِ اسلام صلی اللہ علیہ وآلہٖ وسلم کی رسالت کی) گواہی دیتا رہے اور لَآ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ کہتا رہے۔ چنانچہ اہلبیتِ پیغمبر علیہم السلام کی دشمنی منافق ہونے کی نشانی ہے اور ان کی محبّت ایمان کی علامت ہے اور ان سے دشمنی خُدا اور پیغمبرؐ سے دشمنی ہے۔

اس میں شک نہیں ہے کہ خدا نے خاندانِ نبوّت کی محبّت بلاوجہ واجب نہیں کی ہے بلکہ ان کی محبّت اس لیے واجب کی گئی ہے کہ یہ لوگ خُدا کے حضور میں اپنے بلند مرتبے اور نزدیکی کے لحاظ سے نیز شرک کی نجاست، گناہ کی آلائش اور ایسے تمام معاملات سے جو خدا کی رضا مندی اور نیکی سے دُور رکھتے ہیں اپنی دُوری اور طہارت و پاکیزگی کے باعث اس دوستی اور محبت کے لائق اور مستحق ہیں۔

اس کے یہ معنیٰ نہیں نکالے جا سکتے کہ خُدا کسی ایسے شخص کی محبّت واجب کردے جو گناہ کرتا ہے اور خُدا کا حکم نہیں بجالاتا کیونکہ

خدا کسی سے بلا وجہ قرب اور دوستی نہیں رکھتا بلکہ تمام انسان کسی جھوٹ کے بغیر خدا کی تمام مخلوقات اور بندوں کے برابر ہیں۔ خدا کے نزدیک ان میں سب سے زیادہ محترم وہ ہیں جو تقویٰ اور پرہیزگاری میں بڑھے ہوئے ہیں[1]

چنانچہ خدا جس کی محبّت تمام لوگوں کے لیے واجب کرتا ہے وہ تمام انسانوں میں سب سے اہم، پرہیزگار اور اچھا ہے ورنہ وہ دُوسرے کی محبّت اور دوستی واجب کردیتا یا کسی وجہ، غرض اور استحقاق کے بغیر صرف لالچ اور حماقت سے کسی کی دوستی واجب کردیتا لیکن خُدا کے متعلق اس قسم کا خیال بالکل درست نہیں ہے۔

اماموں کے متعلق ہمارا نظریہ

ہم اس عقیدے کو جو غلات[2] اور حلولی[3] ائمۂ اطہار علیہم السلام

---

[1] سورۂ حجرات، آیت ۱۳

[2] غلات (جمع ہے غالی کی)۔ یہ کچھ لوگ ہیں جنھوں نے ائمۂ اطہار علیہم السلام کے متعلق جوش اور مبالغے سے کام لیا ہے۔ مثلاً یہ حضرت علیؑ کے خدا ہونے کا عقیدہ رکھتے ہیں اور ان کے چند فرقے ہیں۔ یاد رکھنا چاہیے کہ ایسے لوگ شیعہ تو کجا سرے سے مسلمان ہی نہیں کہلا سکتے۔ ایسے لوگ مرتد و دشمنِ اسلام اور اہلبیتؑ کے لیے باعثِ ننگ و عار ہیں۔ ایسے فاسد العقیدہ اور نجس لوگوں سے دوری اور بیزاری ہر صحیح العقیدہ مسلمان کے لیے ضروری ہے۔

[3] حلولی وہ لوگ ہیں جن کا عقیدہ یہ ہے کہ خدا بعض انسانوں کے جسم میں سما جاتا ہے اور ان کی شکل میں ظاہر ہوتا ہے۔ ہندوؤں میں اسے اوتار کہتے ہیں۔

کے بارے میں رکھتے ہیں بے بنیاد سمجھتے ہیں۔ وہ بات جو یہ لوگ کہتے ہیں حد سے بڑھتی ہوئی اور بہت بڑی ہے۔ اس کے بجائے ہمارا اعتقاد یہ ہے کہ تمام ائمۂ اطہار علیہم السلام ہماری ہی طرح کے انسان تھے۔ ہمارے ہی جیسے فرائض اور ذمے داریاں وہ بھی رکھتے تھے البتہ فرق یہ ہے کہ وہ چونکہ ممتاز اور پاک بندے ہیں، خدائے تعالیٰ نے ان کو اپنے مخصوص بندوں میں سے قرار دیا ہے اور ان کو ولایت کا بلند مقام، عزّت اور غیر معمولی شخصیت عطا کی ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ لوگ علم، زہد، بہادری، بزرگی اور پاکیزگی وغیرہ میں انسانی فضائل کے بلند ترین مدارج پر فائز ہیں اور تمام اچھی اخلاقی خصوصیات کے اس طرح مالک ہیں کہ کوئی دوسرا انسان اس راستے میں ان کے برابر نہیں ہے۔

اسی سبب سے وہ اس کے سزاوار ہیں کہ پیغمبرِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہٖ وسلم کے بعد شرعی احکام، دینی نکات اور فیصلہ طلب معاملات میں اور دین، شرعی قوانین اور قرآن مجید کی تفسیر اور تشریح سے تعلق رکھنے والی باتوں میں مرجعِ خلائق ہوں[1]

امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں:

مَا جَاءَكُمْ عَنَّا مِمَّا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي الْمَخْلُوقِينَ وَلَمْ تَعْلَمُوهُ وَلَمْ تَفْهَمُوهُ

---

[1] تفصیلات کے لیے ملاحظہ فرمایئے "احیائے دین میں ائمۂ اہلبیت علیہم السلام کا کردار" مؤلفہ علامہ مرتضیٰ عسکری مطبوعہ مجمع علمی اسلامی کراچی۔

فَلَا تَجْحَدُوْهُ وَرُدُّوْهُ اِلَيْنَا وَمَا جَاءَكُمْ عَنَّا مِمَّا لَا يَجُوْزُ اَنْ يَكُوْنَ فِى الْمَخْلُوْقِيْنَ فَاجْحَدُوْهُ وَلَا تَرُدُّوْهُ اِلَيْنَا ۔

جو بات ہم سے نقل کی جاتی ہے جب وہ عقل اور فطرت کے اصولوں اور قاعدوں کے لحاظ سے ممکن ہو تو چاہے تم اس کو نہ سمجھ سکو اس سے انکار نہ کرو ہمارا بیان سمجھ کر مان لو اور دوسروں کو سناتے رہو لیکن جب عقل کے لحاظ سے خلقت کے معیاروں کے خلاف (یعنی محال) ہو تو اس سے انکار کر دو، اسے قبول نہ کرو اور نہ ہی اسے بیان کرو ۔

خُدا کی طرف سے امام کا تقرر

ہمارا عقیدہ ہے کہ نبوت کے منصب کی طرح امامت کا منصب بھی خدا کی جانب سے بندوں کے لیے ہوتا ہے اور امام کا یہ تقرر رسولِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا پچھلے امام کی زبانی سے ہوتا ہے جو رسولِ خداؐ کی طرف سے یا اس سے پچھلے امام کی طرف سے مقرر ہوتا ہے ۔ اس معاملے میں پیغمبرِ خداؐ اور امام میں کوئی فرق نہیں ہے اور لوگ اس ذات کی نسبت کسی قسم کے اعتراض کا حق نہیں رکھتے جس کا تقرر خدا کی طرف سے انسانوں کی رہبری اور تربیت کے لیے ہوتا ہے ۔ اسی طرح انھیں امام کے تعین، تقرر اور انتخاب کرنے کا حق بھی نہیں ہے کیونکہ ایسے شخص کو تو

صرف خدا ہی پہچان سکتا ہے جو اس پاک روحانی قوت کا مالک ہو اور تمام انسانوں کی رہنمائی اور امامت کی ذمے داری کا بوجھ اٹھانے کے لائق ہو اس لیے خدا ہی کو اس کا تقرر کرنا چاہیے ۔

ہم یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ رسولِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے جانشین اور اپنے بعد کے پیشواؤں کا تقرر کر دیا تھا یعنی اپنے چچیرے بھائی علی ابن ابی طالب علیہ السلام کو کئی موقعوں پر مومنوں کا سردار، وحی کا امانت دار اور انسانوں کا رہبر مقرر فرمایا اور غدیر کے دن علی علیہ السلام کی ولایت کا عام اعلان فرمایا اور لوگوں سے ان کے لیے بطور مومنوں کے سردار کے بیعت لی اور صاف صاف فرما دیا :

اَلَا مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَهٰذَا عَلِيٌّ مَوْلَاهُ. اَللّٰهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاهُ وَعَادِ مَنْ عَادَاهُ وَانْصُرْ مَنْ نَصَرَهُ وَاخْذُلْ مَنْ خَذَلَهُ وَادِرِ الْحَقَّ مَعَهُ كَيْفَ مَا دَارَ ۔

دیکھو جس کا میں سردار اور رہبر ہوں یہ علیؑ بھی اس کے سردار اور رہبر ہیں ۔ اے خدا ! اس سے محبت کر جو علیؑ سے محبت کرے اور اس کو دشمن رکھ جو علیؑ سے دشمنی رکھے ۔ جو علیؑ کی مدد کرے اس کی مدد کر ۔ جو علیؑ کو چھوڑ دے اسے تو بھی چھوڑ دے اور حق کو ادھر موڑ دے

جدھر علیؑ مڑے ۔ [1]

پہلی بار پیغمبرِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہٖ وسلم نے اپنے بعد علیؑ کی امامت کی وضاحت اس وقت فرمائی تھی جب انھوں نے اپنے عزیزوں اور رشتہ داروں کو (نبوت کی تبلیغ کے لیے) بُلایا تھا ۔ اس موقع پر علی علیہ السلام کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا :

اِنَّ هٰذَا اَخِیْ وَ وَصِیِّیْ وَخَلِیْفَتِیْ
فِیْكُمْ مِنْ بَعْدِیْ فَاسْمَعُوْا لَهٗ وَاَطِیْعُوْهُ .

یہ میرا بھائی ، وصی اور میرے بعد میرا خلیفہ ہے اس کی بات سنو اور اس کی اطاعت اور پیروی کرو ۔ [2]

امام علی علیہ السلام کے بارے میں یہ بات پیغمبرِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہٖ وسلم نے اس وقت فرمائی تھی جب حضرت علیؑ سنِ بلوغ کو

---

[1] ابن ابی الحدید : شرح نہج البلاغہ جلد ۱ صفحہ ۲۰۹ طبع اول ، بلاذری : انساب الاشراف جلد ۲ صفحہ ۱۱۲ ، ابن عساکر : تاریخ دمشق جلد ۲ صفحہ ۱۱۳ ، گنجی شافعی : کفایت الطالب صفحہ ۶۳ ، حاکم حسکانی : شواہد التنزیل جلد ۱ صفحہ ۱۹۲ ، ہیثمی : مجمع الزوائد جلد ۹ صفحہ ۱۰۵ ، شہرستانی : الملل والنحل جلد ۱ صفحہ ۱۶۳ ، نسائی : خصائص علی ابن ابی طالب صفحہ ۹۶ ۔

[2] سیرت حلبیہ جلد ۱ صفحہ ۳۲۲
تاریخ کامل ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۶۳
تاریخ طبری جلد ۲ صفحہ ۳۱۹

بھی نہیں پہنچے تھے ۔ رسولِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہٖ وسلم نے حضرت علیؑ سے یہ بھی فرمایا :

اَنْتَ مِنِّیْ بِمَنْزِلَةِ هَارُوْنَ مِنْ مُوْسٰی
اِلَّا اَنَّهٗ لَا نَبِیَّ بَعْدِیْ .

تمھیں مجھ سے وہی نسبت ہے جو ہارونؑ کو موسیٰؑ سے تھی البتہ میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا ۔ [1]

امام علی علیہ السلام کی رہبری اور ولایت کے ثبوت میں ، بہت سی روایتیں دلیل کے طور پر موجود ہیں ۔ [2]

خدا فرماتا ہے :

اِنَّمَا وَلِیُّكُمُ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوا
الَّذِیْنَ یُقِیْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَیُؤْتُوْنَ الزَّكٰوةَ
وَهُمْ رٰكِعُوْنَ .

---

[1] یہ حدیث تواتر کے ساتھ نقل کی گئی ہے اور اس کے راویوں میں جابر ابن عبداللہ انصاری ، ابو سعید خدری ، ابو ایوب انصاری ، عبداللہ ابن عباس ، سعد ابن ابی وقاص ، عمر ابن خطاب ، عبداللہ ابن عمر ، معاویہ اور ابو ہریرہ شامل ہیں ۔ ملاحظہ ہو : صحیح بخاری : باب مناقب علی بن ابی طالبؑ ، صحیح مسلم : باب من فضائل علی ابن ابی طالبؑ ، صحیح ترمذی : باب مناقب علیؑ ، سنن ابن ماجہ : باب فضائل علی بن ابی طالبؑ ۔
نیز دیکھیے احمد بن حنبل کی المسند ، حاکم کی مستدرک علی الصحیحین ، ابن سعد کی طبقات اور ہیثمی کی مجمع الزوائد ۔ اس کے علاوہ متعدد حوالے ہیں جنھیں المراجعات میں دیکھا جا سکتا ہے ۔

[2] تفصیلات کے لیے علامہ امینی کی الغدیر ملاحظہ فرمائیے ۔

درحقیقت تمھارا سردار اور رہبر اللہ ہے، اس
کا رسولؐ ہے اور وہ مومنین ہیں جو نماز قائم کرتے
ہیں اور رکوع کی حالت میں زکوٰت دیتے ہیں ۔

(سورہ مائدہ ۔ آیت ۵۵)

یہ آیت اس وقت نازل ہوئی تھی جب امام علی علیہ السلام نے حالتِ رکوع میں ایک محتاج کو اپنی انگوٹھی خیرات کردی تھی۔
اس کتاب کا انداز جس کی بنیاد اختصار پر رکھی گئی ہے اس کی اجازت نہیں دیتا کہ اس بارے میں جو کثیر تعداد میں آیتیں اور روایتیں ہیں ہم انھیں نقل کریں اور ان کی مدد سے بحث کریں۔
آگے چل کر امام علی علیہ السلام نے اپنے بعد کے امام کی حیثیت سے امام حسن اور امام حسین علیہما السلام کا تعارف اور تقرر فرمایا۔ امام حسین علیہ السلام نے اپنے بیٹے امام علی زین العابدین علیہ السلام کو متعین کیا اور اس طرح پہلے امام نے اپنے بعد کا امام مقرر کیا اور یہ طریقہ آخری امام (حضرت مہدی آخر الزمان علیہ السلام) تک جاری ہے کیونکہ ان کے بعد کوئی امام نہیں آئے گا ۔

امام بارہ ہیں

ہم عقیدہ رکھتے ہیں کہ امام اور رہنما جو برحق ہیں اور شرعی مسائل میں مرجع خلائق ہیں اور جن کی امامت کا صاف صاف اعلان ہو چکا ہے بارہ ہیں۔ انھیں رسولِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کے ناموں کے ساتھ متعارف کرایا اور بعد میں ہر پچھلے امام نے اپنے بعد

میں آنے والے امام کو مندرجہ ذیل سلسلے سے مقرر فرمایا :

نمبر شمار	کنیت	نام	لقب	سن پیدائش	سن وفات
۱	ابوالحسن	علی ابن ابیطالبؑ	مرتضیٰ	سنہ ۲۳ قبل ہجرت	سنہ ۴۰ھ
۲	ابومحمد	حسن بن علیؑ	مجتبیٰ	سنہ ۲ھ	سنہ ۵۰ھ
۳	ابوعبداللہ	حسین بن علیؑ	سیدالشہداء	سنہ ۳ھ	سنہ ۶۱ھ
۴	ابومحمد	علی بن الحسینؑ	زین العابدین	سنہ ۳۸ھ	سنہ ۹۵ھ
۵	ابوجعفر	محمد بن علیؑ	باقر	سنہ ۵۷ھ	سنہ ۱۱۴ھ
۶	ابوعبداللہ	جعفر بن محمدؑ	صادق	سنہ ۸۳ھ	سنہ ۱۴۸ھ
۷	ابوابراہیم	موسیٰ بن جعفرؑ	کاظم	سنہ ۱۲۸ھ	سنہ ۱۸۳ھ
۸	ابوالحسن	علی بن موسیٰؑ	رضا	سنہ ۱۴۸ھ	سنہ ۲۰۳ھ
۹	ابوجعفر	محمد بن علیؑ	جواد	سنہ ۱۹۵ھ	سنہ ۲۲۰ھ
۱۰	ابوالحسن	علی بن محمدؑ	ہادی	سنہ ۲۱۲ھ	سنہ ۲۵۴ھ
۱۱	ابومحمد	حسن بن علیؑ	عسکری	سنہ ۲۳۲ھ	سنہ ۲۶۰ھ
۱۲	ابوالقاسم	محمد بن حسنؑ	مہدی	سنہ ۲۵۵ھ	

بارھویں امام ہمارے زمانے میں رہبر اور خدا کی حجت ہیں۔ خدا جلد ان کا ظہور فرمائے اور ان کے ظہور اور قیام کے ابتدائی حالات کو آسان بنائے تاکہ وہ زمین کو ظلم و ستم سے بھر جانے کے بعد انصاف سے بھر دیں۔

حضرت امام مہدی عَجَّلَ اللّٰہُ فَرَجَہٗ

حضرت امام مہدی علیہ السلام کے ظاہر ہونے کی خوش خبری ــ جو حضرت فاطمہ علیہا السلام کی اولاد میں سے ہیں اور جو آخری زمانے میں جب رُوئے زمین پر ایک سرے سے دوسرے سرے تک ظلم و ستم کی کثرت ہو جائے گی تو وہ اس میں عدل و انصاف رائج کریں گے ــ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہٖ وسلم سے بہت سی متواتر روایات کے ذریعے سے منقول ہے۔ مسلمانوں کے تمام فرقوں نے اپنے اپنے اختلاف کے باوجود یہ روایتیں لکھی ہیں اور انھیں مستند مانتے ہیں۔

حضرت امام مہدی آخر الزماں علیہ السلام کے ظہور سے متعلق عقیدہ صرف شیعوں سے ہی مخصوص نہیں ہے[1] کہ وہ جو یہ عقیدہ قائم کرکے ظالموں اور ستمگروں کے مقابلے میں اپنے آپ کو یہ تسلّی دینا چاہیں اور اپنا دل خوش کرنا چاہیں کہ امام مہدی علیہ السلام ظہور فرمائیں گے اور رُوئے زمین کو ظلم سے پاک کر دیں گے جیسا کہ کچھ گمراہ کرنے والوں نے ناانصافی سے کام لیتے ہوئے اس عقیدے کو اسی سبب سے شیعوں سے مخصوص کر دیا ہے۔

اگر "ظہورِ مہدیؑ" کا عقیدہ پیغمبرِ اسلام صلی اللہ علیہ و آلہٖ وسلم سے منقول نہ ہوتا، مسلمانوں کے تمام فرقے اسے مستند نہ جانتے اور اس کی تردید کرتے تو مہدویت کا دعویٰ کرنے والوں کے لیے یہ ممکن نہیں

---

[1] تفصیلات کے لیے دیکھیے انتظارِ امام مؤلفہ آیت اللہ محمد باقر صدر۔ مطبوعہ تنظیمات اسلامی۔

تھا کہ وہ اسلام کی ابتدائی صدیوں میں کیسانیوں اور کچھ عباسیوں اور علویوں وغیرہ کی طرح مہدی ہونے کا دعویٰ کرتے۔ اس کے ذریعے سے لوگوں کو دھوکا دیتے اور اس عام عقیدے سے حکومت اور سلطنت حاصل کرنے میں فائدہ اٹھاتے۔ ان لوگوں نے یہ غلط دعویٰ کرکے یہ چاہا کہ اس اسلامی عقیدے[1] کو عوام کے خیالات پر اثر ڈالنے اور ان پر اپنا غلبہ قائم کرنے کا ذریعہ بنالیں۔ اگر یہ عقیدہ صرف شیعوں کا ہوتا تو مہدویت کا دعویٰ کرنے والے اس خصوصی عقیدے سے فائدہ نہیں اٹھا سکتے تھے۔

ہم شیعہ دینِ اسلام کو سچّا سمجھتے ہیں اور یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ اسلام خدا کا آخری دین ہے اور ہم انسانی بھلائی کے لیے کسی دوسرے دین کے منتظر نہیں ہیں، اس کے باوجود ایک طرف ہم یہ دیکھتے ہیں کہ ظلم اور تباہی ہر جگہ اس طرح مسلّط ہے کہ آئندہ انصاف اور اصلاح کی کوئی امید نہیں ہے۔ یہاں تک کہ خود مسلمان اسلام کے قانون سے کنارہ کش ہو گئے ہیں اور انھوں نے تمام اسلامی ملکوں میں اس کے احکام معطل کر دیے ہیں اور اس کے ہزاروں اصولوں میں سے ایک اصول پر بھی عمل نہیں کرتے ہے

جس کو کہتے ہیں مسلماں دوستو اب وہ کہاں
دینِ حق اس دور میں ہے یوسفِ بے کارواں[2]

---

[1] ظہورِ مہدیؑ کا عقیدہ جو تمام مسلمانوں کے نزدیک مسلّم ہے۔

[2] خوش قسمتی سے امتِ مسلمہ کو آج اصلاحی فکر کے احیاء اور اسلامی نشاۃ ثانیہ

ہم جب یہ عقیدہ رکھتے ہوئے دیکھتے ہیں کہ اسلامی ملکوں کی حالت خراب ہو چکی ہے اور اصلاح کرنے والے کا ظہور لازمی اور ضروری سمجھتے ہوئے اس کا انتظار کرتے ہیں تاکہ وہ اسلام کو اس کی قوت اور بزرگی واپس دلاتے اور ظلم اور خرابی کے گڑھے میں دھنسی ہوئی اس دنیا کو بچالے۔

دوسری طرف یہ خیال ہے کہ آج کے مسلمان اختلافات، گمراہیوں، بدعتوں اور اسلامی قوانین کی تبدیلیوں میں پڑے ہوئے ہیں اور ان کے اور پچھلے مسلمانوں کے درمیان میں غلط اور فضول قسم کے دعوے بھی ظاہر ہو چکے ہیں لہذا ایسی صورت میں یہ ممکن نہیں ہے کہ دینِ اسلام اپنی قوّت اور عظمت دوبارہ حاصل کرلے۔

اِن حالات میں صرف ایک شخص اسلام کی قابلِ دید عظمت کو تازہ کرنے کی قدرت رکھتا ہے، اس عظیم المرتبت مُصلح کا ظہور جو مسلمانوں کو متحد کر دے گا اور خُدا کے لطف کی بدولت اسلام کی پیشانی سے تبدیلیوں، بدعتوں اور گمراہیوں کے داغ دھو دے گا۔ صرف ایک رہنما ایسے انقلاب کی طاقت رکھتا ہے جو ہر طرح کی ہدایت

کے لیے امام خمینی کی صورت میں ایک عزیمت پیکر رہبر میسر آگیا ہے جس نے طاغوتی فضا میں لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ کا قرآنی نعرہ بلند کر کے عالمِ اسلام کو صحیح معنوں میں آزاد اور خود مختار اسلامی حکومت قائم کرنے کی راہ دکھلا دی ہے جہاں اسلامی قوانین اور اصولوں کا نفاذ شرمندۂ تعبیر ہو سکتا ہے (ناشر)

پاتے ہوئے ہو اور ایک عظیم سرداری اور غیر معمولی قدرت اور عظمت کا مالک ہو تاکہ جب پوری زمین ظلم سے بھر جائے تو اس میں عدل اور انصاف قائم کرے۔

مختصر یہ ہے کہ دُنیا میں ایک سرے سے دوسرے سرے تک خرابی، تباہی اور ظلم کا پھیل جانا اس عقیدے کے ساتھ کہ اسلام سچا اور آخری مذہب ہے فطری طور پر ایسے بزرگ مُصلح (امام مہدی منتظرؑ) کی آمد کا تقاضا کرتا ہے جو اپنی طاقت اور ارادے سے دُنیا کو تباہیوں اور گمراہیوں سے بچالے۔

اس لیے تمام اسلامی فرقے بلکہ غیر مُسلم قومیں بھی اس حقیقی نکتے پر ایمان رکھتی ہیں۔ اثنا عشری شیعوں کے اعتقاد کے مطابق بس اتنا سا فرق ہے کہ وہ اصلاح اور ہدایت کرنے والا ایک خاص فرد ہے جس نے ۲۵۵ ہجری میں اس دنیا میں آنکھ کھولی تھی اور جو ابھی تک زندہ ہے۔ وہ امام حسن عسکریؑ کے بیٹے ہیں اور ان کا نام محمدؑ ہے۔

حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ان کے خاندان والوں نے ان کی پیدائش اور ظہور کی جو خبر دی ہے وہ ہم تک بہت سی متواتر اور قطعی روایتوں کے ذریعے سے پہنچی ہے۔ زمین پر امامت کا سلسلہ کبھی ختم نہیں ہوتا اور ایک امام دنیا میں ضرور موجود رہتا ہے چاہے وہ نظروں سے اوجھل ہی ہو تاکہ وہ اس دن جو خدا نے مقرر کر دیا ہے اور جو خدا کے بھیدوں میں سے ہے اور جسے خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا، ظاہر ہو کر سچائی کا پرچم بلند کرے۔

بے شک یہ بات واضح ہے کہ اتنی لمبی مدت تک امام مہدی

علیہ السلام کی زندگی ایک معجزہ، غیر معمولی اور غیر عادی واقعہ ہے لیکن یہ اس سے زیادہ حیرت انگیز نہیں ہے کہ آپ پانچ سال کی عمر میں جس روز آپ کے پدر بزرگوار جنت کو سدھارے امام ہو گئے اور یہ واقعہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معجزے سے بھی بڑھ کر نہیں ہے جنھوں نے شیر خوارگی کے سن میں ہی اپنے جھولے میں باتیں کیں اور اسی دوران میں نبوّت کے منصب پر فائز ہو گئے۔[1]

علم طب کی رُو سے ایسی زندگی ناممکن نہیں ہے جو فطری عمر سے زیادہ ہو یا اس عمر سے زیادہ ہو جو فطری سمجھی جاتی ہے۔ اس وقت کی صورت حالات یہ ہے کہ علم طب ابھی تک لمبی عمر پانے کے کسی طریقے یا لمبی عمر بخشنے والی کسی دوا کی تحقیق یا انکشاف میں کامیاب نہیں ہو سکا ہے۔ بہر حال اگر علم طب اس سے عاجز ہے تو خدا تو ہر شے پر قدرت رکھتا ہے اور خُدا کے فرمانے کے مطابق کچھ لوگ حضرت نوح[2] علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرح بھی گزرے ہیں جنھوں نے عام فطری عمر سے زیادہ زندگی پائی اور جو قرآن کو ماننے والا مسلمان اس کے متعلق شک کرے یا اسے نہ مانے تو اسے چاہیے کہ وہ اسلام کو خیرباد کہہ دے۔ بڑا تعجب ہوتا ہے جب کوئی قرآن کو ماننے

---

[1] فَاَشَارَتْ اِلَیْهِ قَالُوْا كَیْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِی الْمَهْدِ صَبِیًّا ۔ سورہ مریم آیت ۲۹۔

[2] وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا نُوْحًا اِلٰی قَوْمِهٖ فَلَبِثَ فِیْهِمْ اَلْفَ سَنَةٍ اِلَّا خَمْسِیْنَ عَامًا ۔ سورہ عنکبوت ۔ آیت ۱۴

والا مسلمان یہ سوال کر دیتا ہے کہ کیا زندگی طبیعی عمر سے بھی زیادہ ہو سکتی ہے؟

یہاں یہ بات یاد دلانا ضروری ہے کہ اصلاح کرنے والے اور نجات دہندہ (مہدیؑ) کے انتظار کا یہ مطلب نہیں ہے کہ مسلمان ہاتھ پر ہاتھ دھرے بیٹھے رہیں اور جو کچھ ان پر واجب ہے مثلاً حق کی حمایت، خدا کے لیے جہاد، تبلیغ، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر وغیرہ، اسے اسی امید پر چھوڑ دیں کہ امام مہدی علیہ السلام آئیں گے اور کام سنوار دیں گے بلکہ ہر مسلمان کو چاہیے کہ وہ اپنے آپ کو ذمّہ دار سمجھے تا کہ اسلام کی طرف سے اس کو جو فرض سونپا گیا ہے اُسے ادا کرے، دین کا تعارف کرانے کے لیے ٹھیک طرح سے کوشش کرے اور جہاں تک ہو سکے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو ترک نہ کرے جیسا کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہٖ وسلم نے فرمایا ہے:

كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُوْلٌ عَنْ رَعِيَّتِهٖ ۔

تم سب لوگ ایک دوسرے کے رہبر اور (ایک دوسرے کی اصلاح کے) ذمّے دار ہو۔

(نہج الفصاحۃ۔ حدیث ۲۱۶۳)

اس بنا پر کسی مسلمان کے لیے یہ مناسب نہیں ہے کہ وہ انسانوں کے مُصلح کے انتظار میں اپنے مسلّم اور قطعی کاموں سے ہاتھ اٹھا لے کیونکہ کسی مُصلح کے متعلق عقیدہ رکھنے سے نہ فرض ساقط ہوتا ہے نہ اپنی کوششوں میں سستی کرنا چاہیے۔ کیا غفلت، لاپروائی اور

بے توجہی برتنے والا بے چرواہے کے جانوروں کی طرح نہیں ہوتا ؟

رجعت کا مسئلہ

اثنا عشری شیعوں کے عقیدوں میں سے ایک عقیدہ - ان روایات کے مطابق جو پیغمبرِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اہلبیت سے منقول ہیں اور جنھیں وہ مانتے ہیں - عقیدۂ رجعت بھی ہے۔ یعنی خداوندِ عالم مُردوں کی ایک جماعت کو اسی جسم اور شکل میں جو وہ رکھتے تھے زندہ کر کے دُنیا میں واپس بھیج دے گا - ان میں سے کچھ لوگوں کو عزت دے گا اور کچھ کو ذلیل وخوار کرے گا - سچوں کا حق باطل پرستوں سے اور مظلوموں کا حق ، ظالموں سے لے گا اور یہ واقعہ امام مہدی علیہ السلام کے قیام کے بعد پیش آئے گا۔

جو لوگ مرنے کے بعد زندہ ہوکر اس دُنیا میں پلٹیں گے وہ صرف ایسے لوگ ہوں گے جو ایمان کی بلندی پر فائز ہو گئے تھے یا اخلاقی خرابی کے پاتال میں گر گئے تھے اور زندہ ہونے کے کچھ عرصے کے بعد دوبارہ مر جائیں گے تاکہ قیامت کے دن زندہ ہوں اور جس سزا کے مستحق ہیں اس کو پہنچ جائیں جیسا کہ قرآن میں خداوندِ عالم ان لوگوں کی آرزو بیان فرماتا ہے جو مرنے کے بعد زندہ ہو گئے لیکن ان کے کام اس واپسی سے بھی نہیں سدھر سکے اور وہ تیسری بار زندہ ہونے کا تقاضا کرتے ہیں تاکہ اس مدت میں وہ درست ہو جائیں ، جہاں کہتا ہے :

قَالُوْا رَبَّنَآ اَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَاَحْيَيْتَنَا

اثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوْبِنَا فَهَلْ اِلٰى خُرُوْجٍ مِّنْ سَبِيْلٍ .

کافر کہیں گے کہ اے پروردگار ! تو نے ہمیں دوبارہ جلایا اور دوبارہ مارا - ہم نے اپنے گناہوں کا اقرار کیا۔ کیا (اس عذاب سے) باہر جانے کا بھی کوئی راستا اور ذریعہ ہے ؟ (سورۂ مومن - آیت ۱۱)

ہاں قرآن مجید میں رجعت (مُردوں کا زندہ ہونا اور عرصے تک ان کی دوبارہ زندگی) کے متعلق آیتیں بیان کی گئی ہیں اور اس معاملے سے متعلق اہلبیتِ نبوّت کی بہت سی روایتیں بھی ہم تک پہنچی ہیں - شیعہ امامیہ سب کے سب رجعت پر ایمان رکھتے ہیں سوائے ان تھوڑے سے لوگوں کے جنھوں نے رجعت کی آیتوں اور روایتوں کے معنی میں تاویل کر لی ہے ، مثلاً یہ کہ رجعت سے ظہورِ مہدیؑ کے وقت امر اور نہی پر عملدرآمد کرانے کے لیے اہلِ بیت علیہم السلام کی طرف حکومت کی واپسی مراد ہے - یہ مراد نہیں کہ مردہ انسان زندہ ہوں گے۔

اہلِ تسنّن اور رجعت کا مسئلہ

سُنّی لوگ رجعت کے عقیدے کو اسلام کے خلاف سمجھتے ہوئے اس کو بُرا کہتے ہیں - سُنّی مصنفین اور شارحینِ رجال ، رجعت کا عقیدہ رکھنے والے راویوں پر طعن کرتے اور انھیں ناقابلِ اعتبار سمجھتے ہیں[1]

[1] مثلاً کہتے ہیں کہ جابر جعفی قابلِ اعتبار نہیں ہے کیونکہ وہ رجعت کا عقیدہ رکھتا ہے۔

اور اسی عقیدے کو اس بات کا جواز قرار دیتے ہیں کہ ایسے راوی کی روایت مسترد کردی جائے۔ یہاں تک کہ وہ رجعت کے عقیدے کو کفر اور شرک بلکہ اس سے بھی بدتر شمار کرتے ہیں اور یہی عقیدہ سب سے بڑا بہانہ ہے جس سے اہلِ تسنن (اپنے خیال کے مطابق) شیعوں پر ضرب لگاتے اور سخت نکتہ چینی کرتے ہیں۔

اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ یہ بات ان بے بنیاد اور گمراہ کن بہانوں میں سے ایک ہے جنھیں اسلامی فرقوں کے ایک گروہ نے دوسرے گروہوں کی کاٹ اور ان پر طعنہ زنی کا وسیلہ بنالیا ہے ورنہ حقیقت میں کوئی ایسی بات نظر نہیں آتی جو اس بہانے کو درست سنوا سکے کیونکہ رجعت کا عقیدہ توحید اور نبوّت کے عقیدے میں کسی قسم کا خلل نہیں ڈالتا بلکہ اس کے برعکس ان دونوں عقیدوں کو اور مضبوط کرتا ہے کیونکہ رجعت (مُردوں کا زندہ ہونا) حشر و نشر کی طرح خدا کی قدرتِ کاملہ کی نشانی ہے اور غیر معمولی واقعات میں سے ہے جو ہمارے پیغمبر محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہٖ وسلم اور ان کے اہلبیتؑ کا ایک معجزہ ہوسکتا ہے۔

اصل میں "رجعت" ہو بہو مُردے زندہ کرنے کا معجزہ ہے جو حضرتِ عیسیٰ علیہ السلام دکھایا کرتے تھے بلکہ رجعت میں یہ معجزہ زیادہ مؤثر اور زیادہ مکمل ہے کیونکہ رجعت سے مُراد مردوں کا گل سڑ چکنے اور خاک برابر ہوجانے کے بعد زندہ ہونا ہے جیسا کہ قرآن فرماتا ہے:

قَالَ مَنْ يُّحْيِ الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيْمٌ. قُلْ يُحْيِيْهَا الَّذِيْٓ اَنْشَاَهَآ اَوَّلَ مَرَّةٍ ۔ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيْمٌ.

(منکر نے گلی سڑی ہڈی دکھائی اور) کہا: کیا کوئی ان گلی سڑی ہڈیوں کو دوبارہ زندہ کرسکتا ہے؟ اے پیغمبر کہہ دو جس نے اسے پہلی بار وجود بخشا تھا، وہ اسے دوبارہ بھی زندہ کرسکتا ہے اور وہ ہر شے کی پیدائش کا جاننے والا ہے۔ (سورۂ یٰسین۔ آیت ۷۸، ۷۹)

ایسی صورت میں رجعت کا یہ عقیدہ شرک اور کفر سے کوئی مشابہت نہیں رکھتا جو ان کے زُمرے میں یا ان سے بدتر سمجھا جائے۔

کچھ لوگ رجعت کا عقیدہ غلط ثابت کرنے کے لیے اس راستے سے آئے ہیں کہ رجعت "تناسخ" (آواگون) کی ایک قسم ہے جس کو اسلام میں سب نے غلط مانا ہے۔ درحقیقت جن لوگوں نے ایسا سوچا ہے انھوں نے تناسخ اور جسمانی معاد (واپسی) میں فرق نہیں رکھا ہے۔ (رجعت جسمانی معاد کی ایک قسم ہے) کیونکہ تناسخ روح کے ایک جسم سے دوسرے جسم میں جانے کو کہتے ہیں جب کہ رُوح پہلے جسم سے جدا ہوچکی ہو لیکن جسمانی معاد سے مراد یہ ہے کہ رُوح اپنے ہی جسم میں (جس میں وہ پہلے رہ چکی ہے) انھیں خصوصیات کے ساتھ واپس آجاتی ہے۔

اگر رجعت کے معنی تناسخ کے ہوں تو یہ بات بھی لازمی طور سے تسلیم کرنا پڑے گی کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ہاتھوں مُردوں کا زندہ ہونا بھی تناسخ ہے اور حشر و نشر اور جسمانی معاد کا پورا ماجرا بھی تناسخ ہے (جب کہ ایسا نہیں ہے)۔

نتیجہ یہ نکلا کہ رجعت کے بارے میں دو پہلوؤں سے دقّت اور دشواری پیدا ہوتی ہے:۔

۱۔ رجعت کا پیش آنا ناممکن ہے۔

۲۔ رجعت کے بارے میں جو روایتیں ہم تک پہنچی ہیں ان کی کوئی اصلیت نہیں ہے۔

فرض کیجیے کہ یہ دونوں دقتیں پیش آگئیں لیکن رجعت کا عقیدہ ایسی بلائی نہیں ہے جسے اہل تسنن شیعوں سے دشمنی کا سبب بنالیں اور اسے بہانہ بنا کر شیعوں پر چڑھ دوڑیں کہ اس لیے کہ مختلف اسلامی فرقوں میں بہت سے ایسے عقیدے پائے جاتے ہیں جو ناممکنات میں سے ہیں یا ان کے بارے میں اسلام کے رہنما صاف صاف بیان کر چکے ہیں لیکن یہ کفر یا اسلام سے خارج ہونے کا سبب نہیں بنتے ان کی بہت سی مثالیں ملتی ہیں مثلاً

- یہ عقیدہ کہ پیغمبر بھی بھول جاتا ہے یا گناہ کرتا ہے۔
- یہ کہ قرآن قدیم ہے۔
- یہ کہ پیغمبرِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہٖ وسلم نے اپنے بعد کے لیے اپنے جانشین کا تقرر نہیں کیا ہے۔

(اہلِ تسنن ان باتوں پر اعتقاد رکھتے ہیں۔)

پہلی دقت کا حل

یہ جو کہتے ہیں کہ رجعت ناممکن ہے اس کی کوئی بنیاد نہیں ہے ہم پیشتر کہہ چکے ہیں کہ رجعت بھی حشر و نشر اور جسمانی معاد دوبارہ ہی کی قسم ہے۔ دونوں میں فرق ہے تو بس اتنا سا کہ رجعت کا زمانہ اسی دنیا میں ہے جسمانی معاد کے ممکن ہونے کی دلیل ہی رجعت کے ممکن

ہونے کی دلیل بھی ہے۔ اسے مختلف یا عجیب سمجھنے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔

بات صرف یہ ہے کہ رجعت (مُردوں کے زندہ ہونے کی بات) سے ہم واقف نہیں ہیں، نہ دُنیاوی زندگی میں ایسے موضوع سے ہمارا سابقہ پڑتا ہے اور نہ اس کے اسباب اور رکاوٹوں ہی کو پہچانتے ہیں جو ہمیں اس عقیدے کے قریب لائیں یا اس سے دُور کر دیں اور انسان کا ذہن اور سمجھ دونوں اس بات کے عادی ہیں کہ جن معاملات سے ہم واقف نہیں ہیں ان کی تصدیق نہ کریں۔ بالکل اسی طرح جس طرح ایک شخص قیامت میں اُٹھائے جانے اور حشر و نشر کو عجیب و غریب اور غیر فطری سمجھتا ہے اور کہتا ہے:

قَالَ مَنْ يُحْيِ الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ. قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِيٓ اَنْشَاَهَآ اَوَّلَ مَرَّةٍ. وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ۔

"کیا کوئی ان گلی سڑی ہڈیوں کو زندہ انسان بنا سکتا ہے؟ تو اس سے کہا جاتا ہے کہ جس نے پہلی بار اسے وجود بخشا ہے وہی اسے دوبارہ زندہ بھی کر سکتا ہے اور وہ ہر چیز کی خلقت جانتا ہے۔"

(سورۂ یٰسٓ۔ آیت ۷۸-۷۹)

ہاں رجعت جیسے موضوعات ہیں جن کی موافقت یا مخالفت میں ہم کوئی عقلی دلیل نہیں رکھتے اور یہ خیال کرتے ہیں کہ کوئی دلیل موجود نہیں ہے۔ ہمیں چاہیے کہ قرآن کی آیات اور ایسی مذہبی روایات

کی تلاش کریں جو رسولِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے گھر سے لی گئی ہوں اور وہاں سے مدد چاہیں۔

قرآن مجید میں ایسی آیتیں ہیں جو رجعت کے واقع ہونے، مُردوں کے جی اُٹھنے اور دنیا میں ان کے واپس آنے پر روشنی ڈالتی ہیں جیسے مُردوں کو زندہ کرنے سے متعلق حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا معجزہ جسے قرآن حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی زبان سے کہلواتا ہے:

۱۔ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ۔

میں جنم کے اندھوں اور کوڑھیوں کو اچھا کرتا ہوں اور مُردوں کو خُدا کے حکم سے زندہ کر دیتا ہوں۔

(سورۂ آلِ عمران۔ آیت ۴۹)

۲۔ یا مثلاً سورۂ بقرہ کی یہ آیت جو ایک پیغمبر کا قول دہرائی ہے جو کسی ویرانے اور بستی سے گزرے اور کہنے لگے:

أَنَّىٰ يُحْيِي هَٰذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا ۖ فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ

مجھے حیرت ہے کہ خدا اس بستی کے رہنے والوں کو ان کے مرنے کے بعد کیسے زندہ کرتا ہے۔ خُدا نے انھیں سو سال تک مُردہ رکھا اور پھر جِلا دیا۔

(سورۂ بقرہ۔ آیت ۲۵۹)

۳۔ اور اس آیت کی طرح جس کا ذکر اس بحث کی ابتدا میں کیا گیا ہے۔

یہ آیتیں مرنے کے بعد اس دنیا میں واپس آنے کے واقعے کو صاف صاف بیان کرتی ہیں اور ان آیتوں کے دُوسرے معنی درست نہیں ہیں، اگرچہ بعض مفسّروں نے اپنے آپ کو اس قسم کی تاویل کرتے ہوئے فضول اور ان کے حقیقی معنوں سے ہٹے ہوئے معاملات میں اُلجھانے کا تکلّف بھی کیا ہے۔

دُوسری دِقّت کا حل

یہ کہتے ہیں کہ رجعت کے بارے میں حدیثیں اور روایتیں بناوٹی اور غیر حقیقی ہیں۔ یہ ایک بے دلیل دعویٰ ہے کیونکہ رجعت ایک ضروری اور کھلی ہوئی بات ہے جو ائمۂ اطہار علیہم السلام سے مسلسل اور قطعی حدیثوں اور روایتوں کے ذریعے سے ہم تک پہنچی ہے اور ان متواتر روایتوں کے جعلی ہونے کا دعویٰ فضول اور بے بُنیاد ہے۔

رجعت کے واقعے اور اس کی کیفیت اور معنیٰ کے واضح ہو جانے کے بعد کیا یہ حیرت انگیز بات نہیں ہے کہ اہلِ تسنّن کا ایک مشہور مصنّف جو علم و فضل کا دعویٰ بھی کرتا ہے یعنی احمد امین اپنی کتاب فجر الاسلام میں کہتا ہے:

"شیعوں کے عقیدۂ رجعت سے یہودیوں کا مذہب ظاہر ہو گیا ہے۔"

ہم اس مصنف کے دعوے کے مطابق کہتے ہیں: اس دلیل سے یہودیوں کا مذہب قرآن مجید میں ظاہر ہو گیا ہے کیونکہ اس میں

بھی عقیدۂ رجعت جھلک رہا ہے'' اسی طرح ہم نے رجعت سے متعلق بھی کچھ قرآنی آیتیں پیش کر دی ہیں۔

اس جگہ ہم یہ اضافہ کرتے ہیں اور کہتے ہیں :

> حقیقت یہ ہے کہ یہودیوں اور عیسائیوں کا (اصلی اور ابتدائی) مذہب اسلام کے بہت سے قوانین اور عقیدوں سے ظاہر ہے کیونکہ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پچھلے آسمانی مذہبوں اور شریعتوں کی تصدیق کرنے والے تھے۔ اگرچہ ان کے تھوڑے سے احکام اسلام کے آنے سے منسوخ بھی ہو گئے۔

اس بنا پر یہودیوں اور عیسائیوں کے مذہبوں کے کچھ احکام کا اسلام میں نظر آنا اسلام کی کوئی برائی یا خامی نہیں ہے۔ چنانچہ فرض کر لیجیے کہ رجعت بھی یہودیوں کے مذہب کا ایک حصہ ہے (جیسا کہ مصنف مذکور نے دعویٰ کیا ہے) اور پھر اسلام میں بھی یہ عقیدہ آ گیا ہوگا۔

بہرحال رجعت اسلامی عقیدوں کی بنیاد نہیں [illegible] دین میں داخل نہیں جو اس پر ایمان لانا اور غور کرنا واجب ہو [illegible] ہم شیعوں کا اعتقاد ان درست روایات کی پیروی میں ہے جو [illegible] اطہار علیہم السلام سے ہم تک پہنچی ہیں اور وہ ہمارے عقیدے کی رو سے معصوم ہیں اور رجعت کا یہ موضوع ان غیبی باتوں میں سے ہے جس کی انھوں نے اطلاع دی ہے اور پھر اس کا پیش آنا بھی ناممکن نہیں ہے۔

تقیّے کا مسئلہ

صحیح اور معتبر روایتوں کے مطابق امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا ہے :

> اَلتَّقِیَّةُ دِیْنِیْ وَدِیْنُ اٰبَآئِیْ تقیہ میرے دین کا حصہ اور میرے باپ داداؤں کا شیوہ ہے

اور

> مَنْ لَاتَقِیَّةَ لَهٗ لَادِیْنَ لَهٗ جو تقیہ نہیں کرتا۔ اس کا کوئی دین نہیں ہے۔[1]

دراصل تقیّہ اہلبیتِ رسولؐ اور ائمۂ اطہار علیہم السلام کا وطیرہ رہا ہے جس کے ذریعے سے انھوں نے اپنے آپ کو اور اپنے ماننے والوں کو خطروں اور نقصانوں سے بچایا اور ان کی جانوں کی حفاظت اور مسلمانوں کے حالات کی درستی اور ان کی پراگندگی اور تفرقے سے بچاؤ کا سامان فراہم کیا۔

[illegible] طریقہ ہے جس سے امامیہ شیعہ ہمیشہ پہچانا جاتا ہے اور باقی اسلامی فرقوں سے نمایاں ہو جاتا ہے۔

جب انسان اپنے عقیدے پھیلانے یا ظاہر کرنے کے سبب سے اپنی جان و مال کو خطرے میں محسوس کرتا ہے تو مجبوراً انھیں

---

[1] اصول کافی جلد ۲ صفحہ ۲۱۹ مطبوعہ انتشارات علمیہ اسلامیہ ایران
وسائل الشیعہ جلد ۱۱ صفحہ ۴۶۰ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔

چھپاتا ہے اور خطرے کے موقع پر اپنے آپ کو چھپا کر اور چوکنّا رہ کر بچاتا ہے۔ یہ بات (پوشیدگی) ایسی ہے جس کا تقاضا انسانی فطرت اور عقل دونوں کرتی ہیں (اسی بات کو آج کل "نظریۂ ضرورت" کے تحت تسلیم کرلیا گیا ہے)۔

یہ بات واضح ہے کہ شیعہ امامیہ اور ان کے رہنما ہر زمانے میں مسلسل آفتوں اور قیدوں کے طوفان میں یوں گھرے رہے ہیں کہ کسی گروہ اور کسی قوم نے ان کی طرح گھیراؤ اور دباؤ میں زندگی بسر نہیں کی ہے۔ اس لیے مجبور ہو کر بہت سے موقعوں پر انھوں نے تقیّے سے کام لیا اور خود کو اور اپنے خصوصی اعمال اور عقائد کو چھپا کر دشمن کے خطروں سے بچانا ضروری سمجھا ورنہ دینی اور دنیوی نقصانات بھگتنے پڑتے۔ اس لیے امامیہ شیعہ ہی تقیّے سے پہچانے جاتے ہیں یا جب تقیّے کا ذکر ہوتا ہے تو شیعہ بھی اس کے ساتھ ساتھ یاد آجاتا ہے۔

جاننا چاہیے کہ خطرے اور نقصانات کے موقعوں کے مطابق تقیّے کے واجب ہونے، نہ ہونے کے لیے شرعی احکامات [illegible] پر شیعہ فقیہوں نے اپنی فقہ کی کتابوں کے خاص ابواب میں بحث کی ہے۔

ایسا نہیں ہے کہ تقیّہ ہر جگہ واجب ہو بلکہ کبھی تقیّہ جائز (مستحب، مباح یا مکروہ) ہوتا ہے۔ بعض موقعوں پر مثلاً ایسی جگہوں پر جہاں سچ کے اظہار اور دکھاوے سے دین کی مدد، اسلام کی خدمت اور اسلام کی راہ میں جہاد ہو تقیّہ نہ کرنا واجب ہوتا ہے۔ ایسے موقعوں

پر جان اور مال کو اہمیت نہیں دی جاتی بلکہ جان اور مال دین پر قربان ہو جاتے ہیں۔

کبھی تقیّہ کرنا حرام ہوتا ہے مثلاً ایسے معاملات میں تقیّہ کرنا جو مومن کے قتل یا باطل کی اشاعت یا دین میں خرابی یا مسلمانوں کی گمراہی کی صورت میں ان کے زیادہ اور ناقابلِ برداشت نقصان یا ان میں ظلم اور زیادتی کے ظاہر ہونے کا موجب بن جائیں۔

بہرحال شیعوں کی نظر میں تقیّہ یہ نہیں ہے کہ اس کے ذریعے سے اجاڑنے اور بگاڑنے والی کوئی خفیہ جماعت بنائی جائے جیسا کہ شیعوں کے بعض دشمنوں نے تقیّے کی حقیقت اور اصلیت اور اس کے موقع و محل کو سمجھے بغیر اسی خیال کو تقیّے کا سبب قرار دے دیا اور خود کبھی یہ تکلیف نہیں اٹھائی کہ تقیّے کے معاملے میں وہ شیعوں کا صحیح نقطۂ نظر سمجھ لیں۔

تقیّے سے یہ بھی غرض نہیں ہے کہ اس کے ذریعے دین اور احکام کو ایک راز بنا دیں اور اس کو ان لوگوں کے سامنے جو اس کے معتقد نہیں [illegible] نہ کریں۔ فقہ، احکام، علم کلام کی بحثوں اور عقیدوں وغیرہ کے موضوعات پر شیعوں کی مختلف تالیفات اور کتابیں اس بات کی گواہ ہیں کہ انھوں نے تمام مقامات کو پاٹ دیا ہے اور یہ کتابیں بہت زیادہ لوگوں تک پہنچ گئی ہیں۔

ہاں تقیّے کے متعلق ہمارے عقیدے کا یہ نتیجہ نکلا کہ ہمارے مخالفوں نے اسے ایک بہانہ بنا لیا اور اسے غلط شکل میں پیش کر کے وہ ہم پر حملہ آور ہو گئے۔ گویا ان کی دشمنی اور نفاق کے شعلے ٹھنڈے

نہیں پڑھ سکتے تھے جب تک کہ شیعہ تقیہ ترک کر کے خطرے میں نہ پڑ جاتے اور ان کی گردنیں ان زمانوں میں (جب کہ بنی امیہ اور بنی عباس حکومت کرتے تھے) دشمنوں کی تلوار کی باڑھ کے نیچے نہ آجاتیں اور وہ مکمل طور پر فنا نہ ہو جاتے۔ اس زمانے میں آلِ محمدؐ کے دشمنوں یعنی بنی امیہ، بنی عباس بلکہ عثمانیوں کے ہاتھوں بھی شیعوں کا خون بہانے کے لیے صرف شیعہ کہلانا ہی کافی تھا۔

جو شخص اعتراض کی فکر میں ہے اور یہ چاہتا ہے کہ تقیے کے موضوع کو شیعیت پر اعتراضات کا سرخیل بنا دے، اس کی دلیل یہ ہے کہ دینی نقطۂ نظر سے تقیہ درست اور جائز نہیں ہے، اس سے ہم کہتے ہیں :

اوّل ــــ ہم اپنے رہنماؤں ائمۂ اطہار علیہم السلام کے ماننے والے ہیں اور ان کی ہدایت کی راہ پر چلتے ہیں انھوں نے ضرورت کے وقت ہمیں تقیے کا حکم دیا ہے اور تقیہ ان کی نظر میں دین کا حصہ ہے جیسا کہ ذکر کیا جا چکا ہے کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا ہے :

"جو تقیہ نہیں کرتا وہ کوئی دین ایمان نہیں رکھتا۔"

دوم ــــ اس کی تصریح قرآن مجید میں بھی کی گئی ہے کہ تقیہ شریعت کے مطابق ہے۔ جیسا کہ سورۂ نحل میں ہم پڑھتے ہیں :

مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْۢ بَعْدِ اِيْمَانِهٖٓ اِلَّا

مَنْ اُكْرِهَ وَقَلْبُهٗ مُطْمَئِنٌّۢ بِالْاِيْمَانِ وَلٰكِنْ مَّنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِّنَ اللّٰهِ ۚ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ۔

اُس شخص پر جس نے ایمان لانے کے بعد اللہ کا انکار کیا اور جی کھول کر کفر کیا خدا کا غضب اور عذاب نازل ہوا نہ اس شخص پر جس کا دل ایمان سے معمور ہو لیکن اُسے کلمۂ کفر پر مجبور کیا گیا ہو۔

(سورۂ نحل - آیت ۱۰۶)

یہ آیت رسولِ اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بزرگ صحابی عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق نازل ہوئی تھی جنھوں نے کافروں کے ڈر سے بناوٹی کفر کا اظہار کیا تھا (لیکن ان کا دل ایمان کی دولت سے بھرا ہوا تھا چنانچہ وہ اس آیت اور رسولِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرمانے کے مطابق قابلِ بخشش اور بے گناہ قرار پائے)۔

سورۂ آلِ عمران میں ہم پڑھتے ہیں :

لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُوْنَ الْكٰفِرِيْنَ اَوْلِيَآءَ مِنْ دُوْنِ الْمُؤْمِنِيْنَ ۚ وَمَنْ يَّفْعَلْ ذٰلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللّٰهِ فِيْ شَيْءٍ اِلَّآ اَنْ تَتَّقُوْا مِنْهُمْ تُقٰىةً ۔

مومنین، مومنین کو چھوڑ کے کافروں سے دوستی نہ رکھیں، جو کوئی ان سے دوستی کرتا ہے وہ خدا کے

حکم کی خلاف ورزی کرتا ہے۔ ہاں مگر تم چاہو تو دشمنوں سے تقیہ کرلو۔ (سورۂ آل عمران۔ آیت ۲۸)

(یعنی اس صورت میں ان سے ظاہر میں دوستی جتانے کی کوئی ممانعت نہیں ہے)۔

سورۂ مؤمن میں مزید ارشاد ہوتا ہے:

وَقَالَ رَجُلٌ مُّؤْمِنٌ مِّنْ اٰلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ اِيْمَانَهٗ.

آلِ فرعون کے اس مؤمن شخص نے جو اپنا ایمان چھپائے ہوئے تھا کہا۔ (سورۂ مؤمن۔ آیت ۲۸)

اس آیت میں بھی اشارہ کیا گیا ہے کہ بعض موقعوں پر تقیہ کرنا شرعی لحاظ سے جائز ہے۔

پانچواں باب

اہلبیتِ رسولؐ کے اخلاق اور ان کا تربیتی مکتب

تمھید

ہمارے وہ امام اور پیشوا جو اہلبیتؑ میں سے تھے، یہ جانتے تھے کہ جب تک وہ زندہ ہیں حکومت (ظالم خلیفاؤں کے زبردستی چھین لینے کی وجہ سے) انھیں نہیں ملے گی اور ظالم حکومتیں انھیں اور ان کے پیروؤں کو لازمی طور پر نہایت کڑی پابندیوں اور سخت [illegible] گی۔

ان حالات میں یہ بات فطری ہے کہ ایک طرف امام اس قدر دباؤ اور شدید پابندی میں اپنی، اپنے عزیزوں اور اپنے حامیوں کی حفاظت کے لیے احتیاط کی راہ اختیار کریں یعنی تقیے سے اپنے اور اپنے پیروؤں کے لیے اس وقت تک کام لیں جب تک دوسروں کے جانی نقصان کا خدشہ اور دین اسلام کو خطرہ لاحق نہ ہو تاکہ وہ اس کے ذریعے سے اپنے آپ کو سخت جانی دشمنوں اور حاسدوں سے

بچا سکیں اور تقیے کے سائے میں زندگی بسر کرسکیں۔

دوسری طرف امامت کے ذمے دار منصب کے تقاضے کے مطابق یہ ضروری تھا کہ وہ اپنے حامیوں کو اسلامی احکام اور قوانین سکھائیں، انھیں صحیح اور مکمّل دین کی راہ دکھائیں اور انھیں سماجی شعبے میں ایسی تربیت دیں کہ وہ پکّے اور سچّے مسلمانوں کا نمونہ بن جائیں۔

اہلبیت علیہم السلام نے ایسی صحیح منصوبہ بندی کے ساتھ رہبری کی کہ اس کتاب میں اس کی تشریح اور تفصیل کی گنجائش نہیں ہے۔ ضخیم اور مفصّل کتابیں جو اہلبیت علیہم السلام کی احادیث پر مشتمل ہیں ان تعلیمات اور دانائیوں سے بھری ہوئی ہیں۔

اس جگہ یہ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم ان کے تعلیمی اور تربیتی پروگراموں کے ان نمونوں کی طرف اشارہ کرتے چلیں جو اعتقادات کی بحثوں سے ملتے ہیں اور تعلیم، تربیت اور سماجی روش کے ان مفید پروگراموں کا انداز بھی جانتے چلیں جن کے مطابق وہ اپنے ماننے والوں کو تربیت دیتے تھے۔ انھیں خدائی نجات اور [illegible] لاتے تھے اور ان کی رُوحوں کو گناہوں کی کثافتوں سے پاک کردیتے تھے۔

یہاں ہم اہلبیت علیہم السلام کے تربیتی مکتب کی کچھ تعلیمات بیان کرتے ہیں:

دُعا اور مُناجات

پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں:

اَلدُّعَآءُ سِلَاحُ الْمُؤْمِنِ وَعَمُوْدُ الدِّیْنِ وَنُوْرُ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ۔

دُعا مومن کا ہتھیار، دین کا ستون اور آسمانوں اور زمین کا اُجالا ہے۔ (اصُول کافی، کتاب الدعاء)

دُعا اور مناجات پر توجّہ دینا شیعیت کی خصوصیات میں سے ہے جس کی بدولت شیعہ باقی لوگوں سے مُمتاز ہوگئے ہیں۔ شیعہ عالموں نے دُعا کے قاعدوں، طریقوں اور خوبیوں کے متعلق کتابیں لکھی ہیں اور ان دعاؤں کے متعلق جو اہلبیت علیہم السلام سے آئی ہیں چھوٹی بڑی دس سے زیادہ کتابیں تالیف کی ہیں۔ ان کتابوں میں دعا اور مناجات پر پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ان کے خانوادے کی گہری توجہ اور ان کی بکثرت تاکیدوں کا ذکر کیا گیا ہے، یہاں تک کہ ان کے یہ اقوال بھی بیان کیے گئے ہیں کہ

اَفْضَلُ الْعِبَادَةِ الدُّعَآءُ۔

دعا بہترین عبادت ہے۔

(اُصول کافی، کتاب الدعاء)

اَحَبُّ الْاَعْمَالِ اِلَی اللّٰہِ عَزَّ وَجَلَّ فِی الْاَرْضِ الدُّعَآءُ۔

دعا اور مناجات سب سے زیادہ پسندیدہ اعمال

ہیں جو رُوئے زمین پر خُدا کے سامنے پیش کیے جاتے ہیں۔ (اصولِ کافی، کتاب الدعا)

اِنَّ الدُّعَآءَ یَرُدُّ الْقَضَآءَ (وَالْبَلَآءَ)۔

دُعا ناخوشگوار حادثات اور بلاؤں کو دُور کرتی ہے۔ (اصولِ کافی، کتاب الدعا)

اِنَّ الدُّعَآءَ شِفَآءٌ مِّنْ کُلِّ دَآءٍ۔

دعا ہر درد کی دوا ہے۔

(اصولِ کافی، کتاب الدعا)

امیرالمومنین امام علی علیہ السلام کے لیے یہ کہا گیا ہے کہ آپ مجسّم دعا تھے یعنی بہت زیادہ دعا اور مناجات کرتے تھے۔ بے شک جو توحید پرستوں کا سردار اور خدا پرستوں کا پیشوا ہو اس کو ایسا ہی ہونا بھی چاہیے۔ آپؑ کی دُعائیں بھی آپ کے خطبوں کی طرح عربی زبان کی بلاغت کے نمونے ہیں۔ مثلاً وہ مشہور دُعا جو آپ نے کمیل ابن زیاد کو سکھائی تھی اور "دعائے کمیل" کے نام سے معروف ہے، یہ دعا خدائی تعلیمات اور دین کی ٹھوس حقیقتوں پر مشتمل ہے اور اس لائق ہے کہ ہر مسلمان کے لیے دین اور تربیت کا صحیح اور عظیم پروگرام اور دستورِ عمل بن جائے۔

اگر غور کیا جائے تو اصل میں وہ دعائیں جو پیغمبرِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ان کے اہلبیت علیہم السلام سے آئی ہیں ہر مسلمان کے لیے بہترین تربیتی مکتب اور تقلیدی نمونہ بن سکتی ہیں۔ ایک ایسا مکتب جو انسان میں ایمانی قوت، پکّا اعتقاد اور سچائی کے لیے

جان دینے کا جذبہ پیدا کرتا ہے، خدا کی عبادت کے راز سے واقف کراتا ہے، مناجات کرنے اور خدا سے دل لگانے کا شوق دلاتا ہے، انسان کو فرض کا پہچاننا، دین پر چلنا اور ایسے اسباب مہیّا کرنا سکھاتا ہے جو اسے خدا کے قریب لاتے اور بخشواتے ہیں اور اسے تباہیوں، عیاشیوں اور بدعتوں سے دور رکھتے ہیں۔

مختصر یہ ہے کہ ان دُعاؤں میں اسلامی عقیدت، تربیت، اخلاق اور دین کی تعلیمات کے مجموعے کا نچوڑ جھلکتا ہے بلکہ یہ دعائیں فلسفہ اور اخلاق کی علمی بحثوں اور فلسفیانہ نظریوں اور خیالوں کے اہم ترین سرچشمے ہیں۔

اگر انسان میں اتنی صلاحیت اور اہلیت ہوتی —— اہلیت ایسا ساتھی ہے جو ہر ایک کو نہیں ملتا —— کہ ان دعاؤں کے قیمتی اور روشن مواد سے فائدہ اٹھا پاتا تو ان تباہیوں کا نشان بھی نہ رہتا جنھوں نے کرۂ ارض کو دبا رکھا ہے اور یہ برائیوں اور گناہوں کے قید خانوں میں گرفتار اور خوار روحیں سچائی اور پاکیزگی کے آسمان پر آزادی سے اڑتیں (لیکن افسوس یہ ہے کہ انسانی نفس کی سرکش خواہشیں اس کا پیچھا نہیں چھوڑتیں) جیسا کہ قرآن فرماتا ہے:

اِنَّ النَّفْسَ لَاَمَّارَۃٌ بِالسُّوْٓءِ۔

اِنسان کا نفسِ امّارہ اسے ہمیشہ بدی کی راہ دکھاتا ہے۔ (سورۂ یوسف ۱۲ - آیت ۵۳)

وَمَآ اَکْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِیْنَ۔

اے پیغمبرؐ! بہت سے آدمی ایمان نہیں لائیں گے، اگرچہ تمھیں ان کے ایمان لانے کی بہت فکر اور بہت زیادہ اصرار ہوگا۔ (سورۂ یوسف ۔ آیت ۱۰۳)

ہاں انسان میں کج روی کا سبب یہ ہوتا ہے کہ وہ گھمنڈی ہوجاتا ہے اور اپنی برائیوں سے نظر بچاتا ہے۔ گمراہی اور فریبِ نظر کے باعث اپنے تمام اعمال کو اچھا اور مناسب سمجھنے لگتا ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ اپنے آپ کو دھوکا دیتا ہے کہ میں نے صرف نیک کام کیا ہے وہ جان بوجھ کر اپنے بڑے کاموں سے آنکھیں بند کرلیتا ہے اور انھیں اپنے نزدیک بہت معمولی سمجھتا ہے۔

یہ دعائیں جو وحی کے سرچشمے سے لی گئی ہیں کوشش کرتی ہیں کہ انسان کو خدا کے حضور تنہا ہونے پر مجبور کریں تاکہ انسان تنہائی میں رازونیاز کے وقت اپنے گناہ مان لے اور یہ کہے کہ اپنے گناہوں میں پھنس جانے کی وجہ سے مجھے تنہائی میں توبہ اور بخشش کی درخواست کے ساتھ خدا کی پناہ لینا چاہیے۔ ایسا شخص اپنے گھمنڈ کے واقعات اور گناہوں کو ٹٹولے کہ یہ کیا ہیں اور کس طرح اس کی [illegible] بن گئے ہیں، اس مناجات کرنے والے کی طرح جو دعائے کمیل میں خدا سے عرض کرتا ہے:

إِلٰهِي وَمَوْلَايَ أَجْرَيْتَ عَلَيَّ حُكْمًا اِتَّبَعْتُ فِيهِ هَوٰى نَفْسِي وَلَمْ أَحْتَرِسْ فِيهِ مِنْ تَزْيِينِ عَدُوِّي فَغَرَّنِي بِمَا أَهْوٰى وَأَسْعَدَهُ عَلٰى ذٰلِكَ الْقَضَاءُ فَتَجَاوَزْتُ

بِمَا جَرٰى عَلَيَّ مِنْ ذٰلِكَ بَعْضَ حُدُودِكَ وَخَالَفْتُ بَعْضَ أَوَامِرِكَ.

اے خدا اور اے میرے مالک! تو نے مجھے حکم دیا تھا لیکن میں نے نفسانی خواہش کی پیروی کی اور اپنے آپ کو اس دشمن (شیطان) کے شعبدوں سے نہیں بچایا جو انسانوں کی کشش کے لیے گناہوں کو خوشنما بنا دیتا ہے۔ اس نے مجھے ان خواہشات کے ذریعے سے دھوکا دیا۔ قضائے آسمانی نے بھی اس کی مدد کی جس سے میں تیرے بعض احکام سے پھر گیا اور اپنی حد سے نکل گیا اور تیرے کچھ حکموں سے میں نے منہ موڑ لیا۔

اس میں شک نہیں کہ انسانوں کے لیے تنہائی میں اپنے گناہوں کا ایسا اعتراف لوگوں کے سامنے اعتراف کرنے سے زیادہ آسان ہے چاہے یہ اعتراف تنہائی میں ہونے کے باوجود روح کی نہایت کربناک حالت کا موجب ہی ہو۔

روح کی مخصوص پریشانی کا یہ اعتراف اگر پورے طور پر ہوجائے تو انسان کی ناپاک روح کے ہیجان میں کمی آنے اور اسے خوش بختی کی راہ پر لگانے میں بہت کامیاب ہوتا ہے جو انسان اپنے نفس کی اصلاح کا خواہش مند ہے اسے چاہیے کہ اپنی زندگی میں ایسی تنہائیاں اختیار کرتا رہے۔ ان میں نہایت آزادی سے سوچے بچارے اور اپنے نفس کا جائزہ لے۔

تنہائی اور محاسبے کا بہترین طریقہ یہی ہے کہ انسان نہایت توجہ سے ان دعاؤں کا ورد کرے جو ائمۂ اطہار علیہم السلام سے ہمیں ملی ہیں اور جن کے گہرے معنی انسانی روح کی گہرائیوں میں اُتر جاتے ہیں جیسے ابو حمزہ ثمالی کی دعا جو امام زین العابدین علیہ السلام سے نقل کی گئی ہے:

اَیْ رَبِّ جَلِّلْنِیْ بِسِتْرِكَ وَاعْفُ عَنْ تَوْبِیْخِیْ بِكَرَمِ وَجْهِكَ.

اے میرے پالنے والے! میری برائیوں کو اپنی پردہ پوشی سے چھپالے اور اپنی مہربانی اور بخشش کی بدولت مجھے ملامت اور تنبیہ سے معاف کردے۔

اِس جملے پر غور کرنے سے کہ "میری برائیاں چھپالے" ہمیں یہ معلوم ہوتا ہے کہ انسان اپنے گناہوں کے چھپانے سے ذاتی دلچسپی رکھتا ہے اور یہ جملہ اس دلچسپی کو ظاہر کرتا ہے۔ اس لیے یہ دعا انسانوں کو گناہوں اور خطاؤں کے چھپانے کی طرف کسی بناوٹ کے بغیر توجہ دلاتی ہے جو ایک اہم بات ہے۔ اس کے بعد یہ دعا مقام پر ایک دوسری حقیقت کا اعتراف کراتی ہے جہاں مذکورہ دعا میں اوپر کے جملوں کے بعد کہتے ہیں:

فَلَوِ اطَّلَعَ الْیَوْمَ عَلٰی ذَنْبِیْ غَیْرُكَ مَا فَعَلْتُهٗ وَلَوْ خِفْتُ تَعْجِیْلَ الْعُقُوْبَةِ لَاجْتَنَبْتُهٗ.

اگر آج تیرے علاوہ کوئی اور بھی میرے گناہوں سے واقف ہوتا تو میں وہ گناہ نہ کرتا اور اگر مجھے گناہ کی جلد سزا ملنے کا ڈر ہوتا تو اس سے دور ہی رہتا۔

یہ اقرار اور اپنے گناہوں کے چھپانے سے گہری دلچسپی انسان کو مجبور کرتی ہے کہ وہ خدا سے گڑگڑا کر معافی اور بخشش طلب کرے تاکہ خدا کی دی ہوئی دنیوی یا اُخروی سزاؤں کے نتیجے میں لوگوں کے سامنے رُسوا نہ ہو۔ یہی وہ موقع ہے جب انسان راز و نیاز میں ایک لذّت محسوس کرتا ہے۔ مجبوراً خدا کی طرف جاتا ہے اور اس کا شکر ادا کرتا ہے کہ تو نے میری نافرمانیوں کے جواب میں برداشت اور چشم پوشی سے کام لیا اور اتنی زیادہ قوّت رکھتے ہوئے بھی مجھے بدنام نہیں کیا۔ اِسی دعا میں آگے چل کر امام زین العابدین علیہ السلام فرماتے ہیں:

فَلَكَ الْحَمْدُ عَلٰی حِلْمِكَ بَعْدَ عِلْمِكَ وَعَلٰی عَفْوِكَ بَعْدَ قُدْرَتِكَ.

میں تیری تعریف کرتا ہوں کہ تو عالم اور دانا ہوتے ہوئے بھی حلیم اور بُردبار ہے اور قادر اور توانا ہوتے ہوئے بھی عفو اور درگزر کرتا ہے۔

اس کے بعد امام علیہ السلام انسان کو ان گناہوں کی معافی اور عذر خواہی کے طور پر جن کا ارتکاب اس نے خدا کی بُردباری اور عفو سے غلط فائدہ اُٹھاتے ہوئے کیا تھا، یہ دُعا سکھاتے ہیں تاکہ بندے کا خُدا سے تعلق مضبوط ہو جائے اور بندہ اقرار کرے کہ اس

نے حکمِ خدا سے انکار یا لاپرواہی کی بنا پر گناہ نہیں کیے۔ چنانچہ اس کے بعد فرماتے ہیں:

وَیُحَمِّلُنِیْ وَیُجَرِّئُنِیْ عَلٰی مَعْصِیَتِكَ حِلْمُكَ عَنِّیْ وَیَدْعُوْنِیْ اِلٰی قِلَّةِ الْحَیَآءِ سِتْرُكَ عَلَیَّ وَیُسْرِعُنِیْ اِلَی التَّوَثُّبِ عَلٰی مَحَارِمِكَ مَعْرِفَتِیْ بِسَعَةِ رَحْمَتِكَ وَعَظِیْمِ عَفْوِكَ۔

اے خدا! تیری بردباری مجھے گناہ کی طرف لے جاتی ہے اور گناہ کی جرأت دلاتی ہے۔ تیری پردہ پوشی مجھے بے حیائی کی طرف بلاتی ہے اور تیری رحمت اور درگزر کی جو معرفت مجھے حاصل ہوئی ہے اس نے مجھے ان اعمال کی سزاؤں کے خوف سے بے پروا بنا دیا ہے جو تو نے حرام قرار دیے ہیں۔

ان دعاؤں میں اس تعمیری روش کے ساتھ یہ مناجاتیں نفسِ انسانی کی اصلاح اور طہارت کرتی ہیں اور انسان کو خدا کی فرماں برداری اور گناہ چھوڑ دینے پر آمادہ کرتی ہیں۔ اس کتاب میں ان دعاؤں کے بہت سے نمونے پیش کرنے کی گنجائش نہیں ہے لیکن ہمارا بہت جی چاہ رہا ہے کہ اس دعا کا ایک نمونہ ضرور دے دیں جس میں انسان نے خدا سے بحث اور استدلال کے طور پر معافی اور بخشش کی درخواست کی ہے۔ مثلاً دعائے کمیل کے ہنگامہ مچا دینے والے یہ فقرے:

وَلَیْتَ شِعْرِیْ یَا سَیِّدِیْ وَاِلٰهِیْ وَمَوْلَایَ اَتُسَلِّطُ النَّارَ عَلٰی وُجُوْهٍ خَرَّتْ لِعَظَمَتِكَ سَاجِدَةً وَعَلٰی اَلْسُنٍ نَطَقَتْ بِتَوْحِیْدِكَ صَادِقَةً وَبِشُكْرِكَ مَادِحَةً وَعَلٰی قُلُوْبٍ اعْتَرَفَتْ بِاِلٰهِیَّتِكَ مُحَقِّقَةً وَعَلٰی ضَمَآئِرَ حَوَتْ مِنَ الْعِلْمِ بِكَ حَتّٰی صَارَتْ خَاشِعَةً وَعَلٰی جَوَارِحَ سَعَتْ اِلٰی اَوْطَانِ تَعَبُّدِكَ طَآئِعَةً وَاَشَارَتْ بِاسْتِغْفَارِكَ مُذْعِنَةً مَا هٰكَذَا الظَّنُّ بِكَ وَلَا اُخْبِرْنَا بِفَضْلِكَ۔

اے میرے خدا! سردار اور آقا! کاش میں جانتا کہ تو اپنے عذاب کی آگ ان صورتوں پر برسائے گا جو تیری عظیم درگاہ میں سر جھکائے ہوئے ہیں یا ان زبانوں پر جنھوں نے سچائی کے ساتھ تیری وحدانیت، تعریف اور شکر کی باتیں کی ہیں یا ان دلوں پر جنھوں نے واقعی تیری خدائی کا اقرار کیا ہے یا ان ذہنوں پر جو تیری معرفت کی رُو سے تیری عظمت کے سامنے احترام اور عاجزی سے پڑے ہوئے ہیں یا ان اعضا پر جو تیری عبادت کے لیے شوق سے عبادت گاہوں کی طرف دوڑتے ہیں۔ (ایسا نہیں ہے) کوئی شخص تجھ پر ایسا شبہ بھی نہیں کر سکتا اور اس فضل و کرم کے باوجود

جو تو ہم پر رکھتا ہے ایسی کوئی خبر ہم تک نہیں
پہنچی ہے۔

دُعا کے ان فقروں کو پھر پڑھو اور ان کی جادو کر دینے والی بلاغت حُسن اور بیان کی پاکیزگی پر غور کرو اور سوچو کہ یہ دُعائیں کس طرح ایک ہی وقت میں گناہ اور قصور کے اقرار اور عبادت کی رُوح کا عملی طریقہ بھی سکھاتی ہیں اور انسان کو خدا کی مہربانی اور بخشش کی امید بھی دلاتی ہیں اور پھر رمزیہ انداز میں —— بالواسطہ طور پر —— خدا کی عبادت اور فرماں برداری کا ڈھنگ بتاتی ہیں اور سمجھاتی ہیں کہ فرائض ادا کرنے والا خدا کی بخشش اور انعام کا سزاوار ہوتا ہے۔

اس طرح کا لائحۂ عمل انسان میں یہ شوق پیدا کرتا ہے کہ وہ اپنے ضمیر کی طرف رجوع کرے اور پھر ضمیر کی آواز پر اسے ادا کرے جو واجب تھا اور پہلے جسے ادا کرنے سے جی چُرا رہا تھا۔

پھر ہم دُعائے کمیل کے دوسرے حصے میں بحث اور فریاد کا دوسرا ڈھنگ پاتے ہیں اور خُدا سے یوں راز و نیاز کرتے ہیں:

فَهَبْنِيْ يَآ اِلٰهِيْ وَسَيِّدِيْ وَمَوْلَايَ وَرَبِّيْ
صَبَرْتُ عَلٰى عَذَابِكَ فَكَيْفَ اَصْبِرُ عَلٰى
فِرَاقِكَ وَهَبْنِيْ صَبَرْتُ عَلٰى حَرِّ نَارِكَ
فَكَيْفَ اَصْبِرُ عَنِ النَّظَرِ اِلٰى كَرَامَتِكَ۔

اے خدا، اے مالک اور اے میرے پالنے والے!
بالفرض اگر میں تیرے عذاب کو برداشت بھی کر لوں
تو تیری جُدائی پر کیسے صبر کر لوں اور میں یہ بھی مانے

لیتا ہوں کہ میں تیرے غضب کی آگ کی گرمی برداشت
کر سکتا ہوں لیکن تیرے فضل و کرم کی طرف سے اپنی
آنکھیں بند کر کے کیسے صبر کر لوں۔

یہ فقرے انسان کو بتاتے ہیں کہ اللہ کی نزدیکی سے لذّت اور محبت پیدا ہوتی ہے اور اس کی قدرت اور بخشش کے دیکھنے سے جوش، دلچسپی اور شوق پیدا ہوتا ہے اور یہ بات واضح کرتے ہیں کہ اس لذّت کا اس حد اور اس درجے تک پہنچ جانا مناسب ہے کہ اس سے محرومی کا تکلیف دہ اثر دوزخ کی آگ کی گرمی اور عذاب سے بھی بڑھ جائے۔

جس طرح یہ فرض کر لیا کہ ممکن ہے انسان دوزخ کی آگ کی گرمی برداشت کر لے لیکن یہ ممکن نہیں ہے کہ خدا کی عنایت کی نظر سے محرومی پر صبر کرے اسی طرح یہ فقرے ہمیں یہ بھی سکھاتے ہیں کہ محبوب اور معبود سے جو دل بستگی اور نزدیکی کی لذّت بندے کو حاصل ہے وہ خدا کے نزدیک بہترین سفارش ہے کیونکہ خدا ایسے بندے [illegible] اس سے درگزر کرتا ہے اور عشق اور جوش کی پاکیزگی اور خوبی، کرم کرنے والے، بردبار، توبہ قبول کرنے والے اور بخشنے والے خدا سے ڈھکی چھپی نہیں ہے۔

اس مقام پر یہ مناسب ہے کہ اس گفتگو کے اخیر میں وہ دُعا بتا دی جائے جو بہت مختصر ہے، تمام اخلاقی خوبیوں پر محیط ہے اور انسان کے ہر عضو کے کام اور انسانوں کے ہر طبقے اور ان کے متعلقوں کی عمدہ خصوصیات بیان کرتی ہے۔ یہ دُعا حضرت ولی عصر

امام مہدی آخر الزماں علیہ السلام کی دُعا کے نام سے مشہور ہے اور وہ دعا یہ ہے :

اَللّٰهُمَّ ارْزُقْنَا تَوْفِيْقَ الطَّاعَةِ وَبُعْدَ الْمَعْصِيَةِ وَصِدْقَ النِّيَّةِ وَعِرْفَانَ الْحُرْمَةِ وَاَكْرِمْنَا بِالْهُدٰى وَالْاِسْتِقَامَةِ وَسَدِّدْ اَلْسِنَتَنَا بِالصَّوَابِ وَالْحِكْمَةِ وَامْلَأْ قُلُوْبَنَا بِالْعِلْمِ وَالْمَعْرِفَةِ وَطَهِّرْ بُطُوْنَنَا مِنَ الْحَرَامِ وَالشُّبْهَةِ وَاكْفُفْ اَيْدِيَنَا عَنِ الظُّلْمِ وَالسَّرِقَةِ وَاغْضُضْ اَبْصَارَنَا عَنِ الْفُجُوْرِ وَالْخِيَانَةِ وَاسْدُدْ اَسْمَاعَنَا عَنِ اللَّغْوِ وَالْغِيْبَةِ وَتَفَضَّلْ عَلٰى عُلَمَآئِنَا بِالزُّهْدِ وَالنَّصِيْحَةِ وَعَلَى الْمُتَعَلِّمِيْنَ بِالْجُهْدِ وَالرَّغْبَةِ وَعَلَى الْمُسْتَمِعِيْنَ بِالْاِتِّبَاعِ وَالْمَوْعِظَةِ وَعَلٰى مَرْضَى الْمُسْلِمِيْنَ بِالشِّفَآءِ وَالرَّاحَةِ وَعَلٰى مَوْتَاهُمْ بِالرَّاْفَةِ وَالرَّحْمَةِ وَعَلٰى مَشَايِخِنَا بِالْوَقَارِ وَالسَّكِيْنَةِ وَعَلَى الشَّبَابِ بِالْاِنَابَةِ وَالتَّوْبَةِ وَعَلَى النِّسَآءِ بِالْحَيَآءِ وَالْعِفَّةِ وَعَلَى الْاَغْنِيَآءِ بِالتَّوَاضُعِ وَالسَّعَةِ وَعَلَى الْفُقَرَآءِ بِالصَّبْرِ وَالْقَنَاعَةِ وَعَلَى الْغُزَاةِ بِالنَّصْرِ وَالْغَلَبَةِ وَعَلَى الْاُسَرَآءِ بِالْخَلَاصِ وَالرَّاحَةِ وَعَلَى الْاُمَرَآءِ بِالْعَدْلِ وَالشَّفَقَةِ وَعَلَى الرَّعِيَّةِ بِالْاِنْصَافِ وَحُسْنِ

السِّيْرَةِ وَبَارِكْ لِلْحُجَّاجِ وَالزُّوَّارِ فِي الزَّادِ وَالنَّفَقَةِ وَاقْضِ مَا اَوْجَبْتَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ بِفَضْلِكَ وَرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ .

اے خدا ! اطاعت کی توفیق، گناہ سے دُوری، اچھی نیّت اور اس کا علم عنایت فرما جو تیرے نزدیک قابلِ احترام ہے۔ اے خدا ! ہمیں ہدایت اور ثابت قدمی عطا کر، ہماری زبانوں پر درست اور دانائی کی بات چیت جاری کر، ہمارے دِلوں کو علم اور معرفت سے بھر دے، ہمارے پیٹوں کو حرام اور نجس غذا سے پاک رکھ، ہمارے ہاتھوں کو ظلم اور چوری سے روک دے۔ ہماری آنکھوں کو حرام کاریاں اور خیانت نہ دکھا اور ہمارے کانوں کو فضول اور بے ہودہ باتیں اور چغلی سننے سے معذور کردے۔ ہمارے عالموں کو زہد اور نصیحت کرنے کی توفیق، طالب علموں کو محنت اور علم کا شوق، سننے والوں کو اطاعت اور وعظ قبول کرنا، بیمار مسلمانوں کو صحت اور آرام، مسلمان مُردوں پر مہربانی اور رحم، بوڑھوں کو عزّت اور سنجیدگی، جوانوں کو غلطیوں پر پچھتاوا اور توبہ، عورتوں کو شرم اور پاکدامنی، دولتمندوں کو کشادگی عطا اور عاجزی مفلسوں کو صبر اور قناعت، جنگجوؤں کو مدد اور فتح،

قیدیوں کو آزادی اور آرام، حاکموں اور حکمرانوں کو عدل اور نرمی اور رعیّت کو انصاف اور نیک کرداری عطا فرما!

حاجیوں اور زائروں کو راستے کا کھانا اور خرچ عنایت کر اور ان پر تو نے جو حج اور عمرہ واجب کیا ہے اپنے فضل اور رحمت سے اسے ادا کرنے کی توفیق دے۔ اے مہربانوں میں سب سے مہربان!

ہم پڑھنے والے بھائیوں سے پُرزور سفارش کرتے ہیں کہ فرصت کو غنیمت جانو اور دُعاؤں کی تلاوت اس طرح کرو کہ ان کے معنیٰ، فائدے اور مقصد پر گہری نظر رہے اور خدا کی طرف پورا پورا دھیان دے کر نہایت خلوص سے دل لگا کر پڑھو۔ تمھارے پڑھنے کا یہ انداز ہو جیسے یہ دُعائیں تمھیں نے لکھی ہیں اور اب انھیں اپنی زبان سے ادا کر رہے ہو۔

یہ دعائیں ان قاعدوں کے مطابق پڑھنا چاہئیں جو اہلبیت علیہم السلام سے ہم تک پہنچے ہیں۔ اس لیے کہ ان کو دلی توجہ کے بغیر پڑھنا صرف زبان ہلانا ہے اور اس سے نہ انسان کے لیے خدا کی معرفت میں اضافہ ہوتا ہے نہ وہ خدا کا مقرّب بن سکتا ہے اور نہ اس کی پریشانی کی گتھی سلجھ سکتی ہے اور پھر ایسی صورت میں دُعا قبول بھی نہیں ہوتی جیسا کہ امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں:

إِنَّ اللهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَسْتَجِيبُ دُعَاءً بِظَهْرِ قَلْبٍ سَاهٍ فَإِذَا دَعَوْتَ فَأَقْبِلْ

بِقَلْبِكَ ثُمَّ اسْتَيْقِنْ بِالْإِجَابَةِ.

خداوند بزرگ و برتر وہ دعا قبول نہیں کرتا جو کسی بے پروا دل سے نکلتی ہے۔ جب دعا کرو تو دل سے خدا کی طرف دھیان دو۔ پھر یقین رکھو کہ تمھارا چاہا ہوا پورا ہو جائے گا۔

(اصول کافی جلد ۴ باب الدعاء صفحہ ۳۴۷)

صحیفہ سجّادیہ کی دُعائیں

عاشورا کے دن جان گھلا دینے والے واقعے کے بعد بنی امیّہ کے بادشاہوں نے مسلمانوں کی باگ ڈور اپنے ہاتھوں میں لے کر سخت ظلم اور آمریت کے ساتھ بے حد خون بہاتے اور ظلم ڈھاتے ہوئے اسلامی تعلیمات کو شدید نقصان پہنچایا۔

ان حالات میں امام زین العابدین علیہ السلام بجھے بجھے دل کے ساتھ مصیبت کے مارے اپنے گھر میں بیٹھے زندگی گزار رہے تھے۔ کوئی ان کے پاس نہیں آتا تھا اور آپ بھی سخت نگرانی کے باعث آزاد نہیں تھے کہ لوگوں میں چلیں پھریں اور ان کے فرائض اور کام ان کو بتائیں۔

ان حالات کے پیشِ نظر آپ نے یہ دستور اپنایا کہ دُعا کے ذریعے سے جو تعلیم و تربیت کا ایک طریقہ ہے قرآن کے اُصول اسلام کے حقائق اور اہلبیت علیہم السلام کے رہن سہن کے طریقے بتائیں، لوگوں کو مذہب کی اصلیت سے رُوشناس کرائیں، پرہیزگاری کی تعلیم دیں اور نفس کو سدھارنا اور سنوارنا اور اچھی عادتیں ڈالنا سکھائیں۔

یہ طریقہ ایک بے مثل ایجاد تھی جس کے پردے میں امام علیہ السلام دشمنوں کو کسی بہانے کا موقع دیے بغیر اسلام کے حقائق اور اصول عام کرنے لگے۔ چنانچہ آپ نے لوگوں کو بہت سی دعائیں سکھائیں۔ ان مناجاتوں میں سے کچھ جمع کر کے "صحیفۂ سجادیہ" کے نام سے ایک کتاب مرتب کر دی گئی ہے جسے "زبورِ آلِ محمدؑ" بھی کہتے ہیں۔

عربی ادب کے بلند ترین نمونوں کے طرز پر اس کتاب کا اسلوب بیان بہت دلکش ہے۔ یہ مذہب اسلام کے بلند مقاصد، توحید و نبوت کے گہرے رموز، سرورِ کائنات ؐ کے اخلاق اور اسلام کے حقائق کی تعلیم کا سب سے صحیح طریقہ ہے اور اس میں دینی تربیت کے مختلف مسائل شامل ہیں۔ واقعی یہ کتاب دعا کے لباس میں مذہب اور اخلاق کی تعلیم دیتی ہے یا ایک مناجات ہے جو مخصوص اسلوب میں مذہب اور اخلاق کا ذکر کرتی ہے۔ سچ تو یہ ہے کہ یہ کتاب قرآن اور نہج البلاغہ کے بعد عربی کے نہایت اعلیٰ انداز اور طرزِ بیان کی حامل ہے اور الٰہی اور اخلاقی فلسفوں کے سمندر سے ابھرا ہوا روشنی کا [illegible] مینار ہے۔

اس دعا کی کچھ تعلیمات وہ ہیں جو یہ سکھاتی ہیں کہ خدا کی تعریف اور تقدیس کس طرح کی جائے۔ اس کا شکر کیسے ادا کیا جائے اور اس کی بارگاہ میں توبہ کیوں کر کی جائے۔

اس کا ایک حصّہ یہ بتاتا ہے کہ خدا سے راز و نیاز کیسے کیا جائے، تنہائی میں اخلاص سے کیسے کام لیا جائے اور اچھی طرح [illegible]

کیسے لگایا جائے۔

اس کتاب کا ایک جزو پیغمبرِ اسلام صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم، تمام انبیاءؑ اور خدا کے منتخب بندوں پر درود و سلام کے حقیقی معنی اور اس کا صحیح طریقہ بیان کرتا ہے۔

اس کتاب میں جو باتیں شامل ہیں ان کا ایک حصّہ والدین کے احترام، اولاد پر والدین کے اور والدین پر اولاد کے حقوق کی تشریح کرتا ہے۔ اسی طرح پڑوسیوں، عزیزوں اور تمام مسلمانوں کے حقوق اور غریبوں کے حقوق مالداروں پر اور غریبوں پر مالداروں کے حقوق بیان کرتا ہے۔

یہ کتاب اپنے ایک حصّے میں قرض داروں اور تمام معاشی اور مالی معاملات کے سلسلے میں انسان کے فرائض، تمام دوستوں، ساتھ اٹھنے بیٹھنے والوں اور اصولی طور پر تمام آدمیوں، کاریگروں اور ملازموں کے باہمی سلوک اور رویّے کی تشریح کرتی ہے۔

یہ کتاب ایک اور حصّے میں تمام اخلاقی خوبیوں کے ایسے اسباب کی [illegible] ہے جو اچھی عادتیں ڈالنے کا ایک مکمل ذریعہ [illegible] سکتے ہیں۔

ایک اور حصّے میں یہ بتاتی ہے کہ بُرے حالات اور حادثات میں کیسے صبر کرنا چاہیے اور بیماری اور صحت میں کس طرح رہنا چاہیے۔

کچھ فقروں میں اسلامی فوج کے فرائض اور فوج کے مقابلے میں دوسرے لوگوں کے فرائضِ منصبی بیان کرتی ہے اور مجموعی طور پر جو کچھ اخلاقِ محمدیؐ اور شریعتِ الٰہی کے تقاضے ہیں دعا کے لباس اور

طرز میں ان سب کو کھول کو بیان کرتی ہے۔

حضرت امام زین العابدین علیہ السلام کی ان دعاؤں کے نمایاں فقروں کے چند نمونے مندرجہ ذیل عنوانات کے تحت مختصر طور پر پیش کیے جاتے ہیں :-

۱۔ خُدا کی پہچان

خدا اور اس کی عظمت اور قدرت کی پہچان کرانا اور اس کی وحدانیت اور تقدس کی تشریح کرنا، علم کی نہایت نازک اور باریک معنیٰ آفرینیوں میں سے ہے اور یہ مضمون ان دعاؤں میں طرح طرح کی عبارتوں اور اسلوبوں میں آیا ہے۔ جیسے یہ فقرے جو ہم پہلی دُعا میں پڑھتے ہیں :

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الْاَوَّلِ بِلَا اَوَّلٍ كَانَ قَبْلَهُ وَالْاٰخِرِ بِلَا اٰخِرٍ يَكُوْنُ بَعْدَهُ الَّذِيْ قَصُرَتْ عَنْ رُؤْيَتِهِ اَبْصَارُ النَّاظِرِيْنَ وَعَجَزَتْ عَنْ نَعْتِهِ اَوْهَامُ الْوَاصِفِيْنَ اِبْتَدَعَ بِقُدْرَتِهِ الْخَلْقَ ابْتِدَاعًا وَاخْتَرَعَهُمْ عَلٰى مَشِيَّتِهِ اخْتِرَاعًا.

اس خدا کی تعریف اور شکر کرتا ہوں جو ایسا اوّل ہے کہ اس سے پہلے کوئی آغاز نہیں تھا اور ایسا آخر ہے کہ اس کے بعد کوئی انجام نہیں ہوگا۔ وہ ایسا خدا ہے جس کے دیکھنے سے آنکھیں معذور

ہیں اور تعریف کرنے والوں کی عقلیں اس کی تعریف سے عاجز ہیں۔ وہ ایسا خدا ہے جس نے موجودات (کائنات) کو اپنی قدرت سے پیدا کیا اور اس کو جس طرح چاہتا تھا ظاہر کیا۔

مندرجہ بالا فقرات نے بڑی نزاکت سے خُدا کے اوّل اور آخر ہونے کی حقیقت مجسم بنا کر سمجھا دی کہ خدا اس سے بری اور الگ ہے جو آنکھ اور سوچ سے دیکھا اور سمجھا جاتا ہے۔ اس طرح ان فقرات میں بڑی باریکی سے موجودات کی (جو خدا کی قدرت اور ارادے سے متعلق ہیں) پیدائش اور بناوٹ بیان کی گئی ہے۔

ہم چھٹی دُعا میں پڑھتے ہیں :

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ بِقُوَّتِهِ وَمَيَّزَ بَيْنَهُمَا بِقُدْرَتِهِ وَجَعَلَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا حَدًّا مَحْدُوْدًا وَاَمَدًا مَمْدُوْدًا يُوْلِجُ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا فِيْ صَاحِبِهِ وَيُوْلِجُ صَاحِبَهُ فِيْهِ بِتَقْدِيْرٍ مِنْهُ لِلْعِبَادِ فِيْمَا يَغْذُوْهُمْ بِهِ وَيُنْشِئُهُمْ عَلَيْهِ فَخَلَقَ لَهُمُ اللَّيْلَ لِيَسْكُنُوْا فِيْهِ مِنْ حَرَكَاتِ التَّعَبِ وَنَهَضَاتِ النَّصَبِ وَجَعَلَهُ لِبَاسًا لِيَلْبَسُوْا مِنْ رَاحَتِهِ وَمَنَامِهِ فَيَكُوْنَ ذٰلِكَ لَهُمْ جَمَامًا وَقُوَّةً وَلِيَنَالُوْا بِهِ لَذَّةً وَشَهْوَةً.

اس خدا کی تعریف اور شکر کرتا ہوں جس نے رات اور دن کو اپنی قدرت سے پیدا کیا اور اسی قدرت سے ان میں فرق رکھا اور ان دونوں میں سے ہر ایک کی ایک حد مقرر کی۔ وہ ایسا خدا ہے جس نے رات اور دن میں سے ہر ایک کو ایک دوسرے کا جانشین (جگہ لینے والا) بنا دیا[1] تاکہ (اس کے ذریعے سے خلقت کی غذا بہم پہنچائے اور ان کی پرورش کرے۔ رات کو اس لیے پیدا کیا کہ اس میں تھکا دینے والی حرکت اور محنت طلب تلاش سے آرام پائیں اور اس کو ان کے لیے پردہ بنا دیا تاکہ بستر پر آرام کریں، اس میں اپنی طاقت کے حصول اور خوشی کا انتظام کریں اور اپنی فطری خواہش اور لذّت سے بہرہ مند ہوں۔

اس دُعا میں دن رات کے پیدا کرنے اور اس انسانی فرض کے سلسلے میں جو اس نعمت کے شکریے کے لیے عائد ہوتا ہے، کچھ دوسرے فائدے بھی بتائے گئے ہیں۔

ساتویں دُعا میں دوسرے ڈھنگ سے یہ بیان کیا گیا ہے کہ تمام معاملات اور واقعات خُدا کے ہاتھ میں ہیں جیسا کہ ہم پڑھتے ہیں :-

---

[1] اس طرح کہ دھیرے دھیرے کرکے رات اور دن کے اثرات داخل کیے، ایکدم روشنی یا تاریکی نہیں ہوتی۔

يَا مَنْ تُحَلُّ بِهِ عُقَدُ الْمَكَارِهِ وَيَا مَنْ يُفْثَأُ بِهِ حَدُّ الشَّدَائِدِ وَيَا مَنْ يُلْتَمَسُ مِنْهُ الْمَخْرَجُ إِلَى رَوْحِ الْفَرَجِ ذَلَّتْ لِقُدْرَتِكَ الصِّعَابُ وَتَسَبَّبَتْ بِلُطْفِكَ الْأَسْبَابُ وَجَرَى بِقُدْرَتِكَ الْقَضَاءُ وَمَضَتْ عَلَى إِرَادَتِكَ الْأَشْيَاءُ فَهِيَ بِمَشِيَّتِكَ دُونَ قَوْلِكَ مُؤْتَمِرَةٌ وَبِإِرَادَتِكَ دُونَ نَهْيِكَ مُنْزَجِرَةٌ.

اے خدا! دشواریاں (تکلیفیں) تیرے ہی ذریعے سے دور ہوتی ہیں۔ اے خدا! مصیبتوں کی سختی تیری ہی بدولت کم ہوتی ہے۔ اے خدا! آزادی اور آرام کی فراہمی کا تجھی سے تقاضا ہوتا ہے۔ تیری ہی قدرت سے مصیبتیں چھٹ جاتی ہیں۔ تیری مہربانی سے اسباب اپنی جگہ ٹھیک ہو جاتے ہیں۔ تیری طاقت سے حکم جاری ہوتا ہے اور تیرے چاہنے کے مطابق کام چلتے ہیں۔ یہ تمام معاملات گفتگو میں حکم دیے بغیر تیری منشا اور ارادے سے طے ہو جاتے ہیں اور تیرے منع کیے بغیر ہی رک جاتے ہیں۔

۲ — خدا کی عبادت میں عاجزی

اس بات کی تشریح کہ انسان خدا کی درگاہ میں خالص عبادت

اور فرماں برداری کی چاہے جتنی کوششیں کریں خدا کے انعامات اور مہربانیوں کا حق ادا نہیں کر سکتے۔ جیسا کہ ہم سینتیسویں دعا میں پڑھتے ہیں :

اَللّٰهُمَّ اِنَّ اَحَدًا لَا يَبْلُغُ مِنْ شُكْرِكَ غَايَةً اِلَّا حَصَلَ عَلَيْهِ مِنْ اِحْسَانِكَ مَا يُلْزِمُهُ شُكْرًا وَلَا يَبْلُغُ مَبْلَغًا مِنْ طَاعَتِكَ وَاِنِ اجْتَهَدَ اِلَّا كَانَ مُقَصِّرًا دُوْنَ اسْتِحْقَاقِكَ بِفَضْلِكَ فَاَشْكَرُ عِبَادِكَ عَاجِزٌ عَنْ شُكْرِكَ وَاَعْبَدُهُمْ مُقَصِّرٌ عَنْ طَاعَتِكَ.

اے خدا! کوئی شخص تیری شکر گزاری کا پورا حق ادا نہیں کر سکتا البتہ صرف یہ کر سکتا ہے کہ پھر تیرا احسان مند ہو اور اس پر دوبارہ تیرا شکر ادا کرنا واجب ہو جائے۔ وہ چاہے جتنی زیادہ کوشش کرے تیری اطاعت کی حد ختم نہیں کر سکتا۔ بس یہ کر سکتا ہے کہ تیری بے حد مہربانی کے باعث تیرے شایانِ شان اطاعت کرنے سے قاصر رہے۔ اس لیے تیرے سب سے زیادہ شاکر بندے بھی تیری شکر گزاری میں کمزور ہیں اور تیرے سب سے زیادہ عبادت کرنے والے بندے تیری اطاعت سے قاصر ہیں۔

چونکہ بندوں کے لیے خدا کی نعمتیں اور عطیے لامحدود ہیں اس لیے بندے ان کا شکر ادا کرنے سے عاجز ہیں۔ پھر اسے کیا کہیں جو لوگ نہایت

ڈھٹائی سے خدا کا حکم ٹال دیں۔ وہ گنہگار بندہ جو ان گناہوں میں سے ایک گناہ کی تلافی کی بھی طاقت نہیں رکھتا وہ کیا کرے۔ صحیفۂ سجادیہ کی سولہویں دعا کے مندرجہ ذیل فقرے اس نکتے کی وضاحت کرتے ہیں :

يَا اِلٰهِيْ لَوْ بَكَيْتُ اِلَيْكَ حَتّٰى تَسْقُطَ اَشْفَارُ عَيْنَيَّ وَانْتَحَبْتُ حَتّٰى يَنْقَطِعَ صَوْتِيْ وَقُمْتُ لَكَ حَتّٰى تَتَنَشَّرَ قَدَمَايَ وَرَكَعْتُ لَكَ حَتّٰى يَنْخَلِعَ صُلْبِيْ وَسَجَدْتُ لَكَ حَتّٰى تَتَفَقَّاَ حَدَقَتَايَ وَاَكَلْتُ تُرَابَ الْاَرْضِ طُوْلَ عُمْرِيْ وَشَرِبْتُ مَاءَ الرَّمَادِ اٰخِرَ دَهْرِيْ وَذَكَرْتُكَ فِيْ خِلَالِ ذٰلِكَ حَتّٰى يَكِلَّ لِسَانِيْ ثُمَّ لَمْ اَرْفَعْ طَرْفِيْ اِلٰى اٰفَاقِ السَّمَاءِ اسْتِحْيَاءً مِنْكَ مَا اسْتَوْجَبْتُ بِذٰلِكَ مَحْوَ سَيِّئَةٍ وَاحِدَةٍ مِنْ سَيِّئَاتِيْ.

اے خدا! اگر میں تیرے سامنے اس قدر روؤں کہ میری آنکھوں کی پلکیں بھی جھڑ جائیں اور اس زور سے روؤں کہ میری آواز ختم ہو جائے (ٹوٹ جائے) اور اپنے دونوں پاؤں پر اتنے عرصے تک کھڑا رہوں کہ پاؤں سوج جائیں اور تیرے لیے اتنے رکوع کروں کہ میری ریڑھ کی ہڈی ٹوٹ جائے اور تجھے اتنے سجدے کروں کہ میری آنکھوں کے ڈھیلے حلقوں سے نکل

پڑیں اور تمام عمر زمین کی مٹی چاٹتا رہوں اور مرتے وقت تک گدلا پانی پیتا رہوں اور ان حالات میں تیرے ذکر میں اتنا مشغول رہوں کہ زبان بولنے سے رک جائے اور پھر تجھ سے شرمندہ ہو کر آسمان کی طرف آنکھ نہ اٹھا سکوں اس وقت بھی ان کاموں کے عوض اپنے ایک گناہ کی معافی کا بھی حقدار نہیں ہوسکتا۔

۳۔ خدا کی طرف سے سزا اور جزا

سزا و جزا اور بہشت و دوزخ اور اس کا بیان کہ خدا کے تمام انعامات اس کی مہربانی کا نتیجہ ہیں اور چھوٹے سے چھوٹا گناہ بھی جو بندہ ڈھٹائی سے کر بیٹھتا ہے عذاب کا موجب ہوگا۔ گناہ کے متعلق بندے پر خدا کی حجت ختم ہو چکی ہے اور اب بندے کو کسی قسم کے اعتراض کا کوئی حق نہیں ہوگا۔

صحیفۂ سجادیہ کی سبھی دعائیں یہ اثر رکھتی ہیں کہ خدا کے عذاب کا ڈر اور اس کے انعام کی امید انسان کی روح میں سمو دیں۔ یہ دعائیں اس بات کی گواہی دیتی ہیں کہ وہ اپنے طرح طرح کے اسالیب سے انسان کے سوچنے والے ذہن میں گناہ کے ارتکاب کا ڈر بٹھاتی ہیں جیسا کہ ہم چھیالیسویں دعا میں پڑھتے ہیں:

حُجَّتُكَ قَائِمَةٌ لَا تُدْحَضُ وَسُلْطَانُكَ ثَابِتٌ لَا يَزُولُ فَالْوَيْلُ الدَّائِمُ لِمَنْ جَنَحَ

عَنْكَ وَالْخَيْبَةُ الْخَاذِلَةُ لِمَنْ خَابَ مِنْكَ وَالشَّقَاءُ الْأَشْقَى لِمَنِ اغْتَرَّ بِكَ مَا أَكْثَرَ تَصَرُّفَهُ فِي عَذَابِكَ وَمَا أَطْوَلَ تَرَدُّدَهُ فِي عِقَابِكَ وَمَا أَبْعَدَ غَايَتَهُ مِنَ الْفَرَجِ وَمَا أَقْنَطَهُ مِنْ سُهُولَةِ الْمَخْرَجِ عَدْلًا مِنْ قَضَائِكَ لَا تَجُورُ فِيهِ وَإِنْصَافًا مِنْ حُكْمِكَ لَا تَحِيفُ عَلَيْهِ فَقَدْ ظَاهَرْتَ الْحُجَجَ وَأَبْلَيْتَ الْأَعْذَارَ.

اے خدا! تیری دلیل اور حجت مضبوطی سے قائم ہے اور باطل نہیں ہوگی۔ تیری بادشاہت جاودانی ہے جو ختم نہیں ہوگی۔ چنانچہ تیرا دائمی عذاب اس کے لیے ہے جو تجھ سے پھر گیا ہے اور ذلیل کرنے والی ناامیدی اسے نصیب ہے جو تجھ سے آس توڑ بیٹھا ہے۔ حد درجہ بدبخت وہ ہے جو تیری مہربانی اور بخشش سے گھمنڈی ہو گیا ہے۔ کتنی مرتبہ ایسا ہوتا ہے کہ ایسا آدمی لگاتار تیرے عذاب کی طرف پلٹتا ہے اور تیری سزا میں وہ کتنے لمبے عرصے تک پریشانی بھگتتا ہے اور اس کی مصیبت کتنی طویل ہوتی ہے۔ کتنے مایوس ہیں لوگ اس رہائی سے جو تیرے عادلانہ فیصلے کے باعث جس میں تو کوئی ظلم نہیں کرتا اور اپنے منصفانہ حکم کی بدولت جس میں تو کوئی زیادتی نہیں کرتا آسانی سے حاصل ہو سکتی

ہے کیونکہ تو حجتوں اور دلیلوں کو لگاتار (یا ایک دوسرے
کی تائید میں) گردش دیتا اور ان کو مدتوں تک ظاہر کرتا
رہا ہے۔

ہم اکتیسویں دعا میں پڑھتے ہیں:

اَللّٰهُمَّ فَارْحَمْ وَحْدَتِي بَيْنَ يَدَيْكَ وَ
وَجِيبَ قَلْبِي مِنْ خَشْيَتِكَ وَاضْطِرَابَ أَرْكَانِي
مِنْ هَيْبَتِكَ فَقَدْ أَقَامَتْنِي يَا رَبِّ ذُنُوبِي مَقَامَ
الْخِزْيِ بِفِنَائِكَ فَإِنْ سَكَتُّ لَمْ يَنْطِقْ عَنِّي
أَحَدٌ وَإِنْ شَفَعْتُ فَلَسْتُ بِأَهْلِ الشَّفَاعَةِ.

اے خدا! تو اپنی بارگاہ میں میری تنہائی، اپنے
ڈر سے میرے دل کی دھڑکن اور اپنی دھاک سے
میرے اعضا کی تھرتھری پر ترس کھا کیونکہ اے میرے
پالنے والے! میرے گناہ مجھے تیری درگاہ میں فنا کی
بدنامی کے مقام پر لے آئے ہیں۔ اب اگر میں چپ رہتا
ہوں تو کوئی مجھ سے بات نہیں کرتا جو سفارش یا [illegible]
چاہتا ہوں تو اپنے آپ کو سفارش کے لائق نہیں پاتا۔

انتالیسویں دعا میں ہم پڑھتے ہیں:

فَإِنَّكَ إِنْ تُكَافِنِي بِالْحَقِّ تُهْلِكْنِي وَإِلَّا
تَغَمَّدْنِي بِرَحْمَتِكَ تُوبِقْنِي. (اَللّٰهُمَّ إِنِّي
أَسْتَوْهِبُكَ يَا إِلٰهِي مَا لَا يَنْقُصُكَ بَذْلُهُ
وَأَسْتَحْمِلُكَ مَا لَا يَبْهَضُكَ حَمْلُهُ أَسْتَوْهِبُكَ

يَا إِلٰهِي نَفْسِيَ الَّتِي لَمْ تَخْلُقْهَا لِتَمْتَنِعَ
بِهَا مِنْ سُوءٍ أَوْ لِتَطَرَّقَ بِهَا إِلَى نَفْعٍ وَلٰكِنْ
أَنْشَأْتَهَا إِثْبَاتاً لِقُدْرَتِكَ عَلَى مِثْلِهَا وَ
احْتِجَاجاً بِهَا عَلَى شَكْلِهَا) وَأَسْتَحْمِلُكَ مِنْ
ذُنُوبِي مَا قَدْ بَهَظَنِي حَمْلُهُ وَأَسْتَعِينُ بِكَ
عَلَى مَا قَدْ فَدَحَنِي ثِقْلُهُ فَصَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ
وَآلِهِ وَهَبْ لِنَفْسِي عَلَى ظُلْمِهَا نَفْسِي وَ
وَكِّلْ رَحْمَتَكَ بِاحْتِمَالِ إِصْرِي.

اگر تو مجھے صحیح سزا دے گا تو ہلاک کرے گا اور اگر
مجھے اپنی رحمت سے نہیں ڈھانپے گا تو تباہ کر دے گا۔
میں تجھ سے یہ چاہتا ہوں کہ میرے گناہ مجھ سے
لے لے کیونکہ میں ان کے بوجھ تلے دبا ہوا ہوں اور تجھ
سے ان گناہوں کے سلسلے میں مدد مانگتا ہوں جن کے
بوجھ نے مجھے جھکا اور تھکا دیا ہے۔ محمد صلی اللہ علیہ و
آلہ وسلم اور ان کی آل پر درود بھیج اور میرے نفس کو
معاف کر دے جس نے خود اپنے اوپر ظلم کیا ہے اور اپنی
رحمت کو میرے گناہوں کا بوجھ اٹھانے میں میرا
وکیل کر۔

۴۔ دعاؤں کی چھاؤں میں گناہ سے پرہیز

یہ دعائیں اپنے پڑھنے والے کو برائیوں، برے کاموں اور

ناپسندیدہ باتوں سے روکتی ہیں اور اس کے دل کی گندگیاں دھو دھلا کر اسے پاک صاف کرتی ہیں

مثلاً بیسویں دُعا کے یہ فقرے :

اَللّٰهُمَّ وَفِّرْ بِلُطْفِكَ نِيَّتِي وَصَحِّحْ بِمَا عِنْدَكَ يَقِيْنِيْ وَاسْتَصْلِحْ بِقُدْرَتِكَ مَا فَسَدَ مِنِّيْ. اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَّاٰلِ مُحَمَّدٍ وَّمَتِّعْنِيْ بِهُدًى صَالِحٍ لَّا اَسْتَبْدِلُ بِهٖ وَطَرِيْقَةِ حَقٍّ لَّا اَزِيْغُ عَنْهَا وَنِيَّةِ رُشْدٍ لَّا اَشُكُّ فِيْهَا. اَللّٰهُمَّ لَا تَدَعْ خَصْلَةً تُعَابُ مِنِّيْ اِلَّا اَصْلَحْتَهَا وَلَا عَائِبَةً اُؤَنَّبُ بِهَا اِلَّا حَسَّنْتَهَا وَلَا اُكْرُوْمَةً فِيَّ نَاقِصَةً اِلَّا اَتْمَمْتَهَا.

اے معبود! اپنی مہربانی سے میری نیت پوری کر میرا یقین مضبوط کر اور میری ایمان اپنی قدرت سے درست کر۔ اے خدا! محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ان کی آل پر درود بھیج اور مجھے ایسی اچھی رہنمائی عطا کر جسے (دوسری راہ سے) بدل نہ سکوں، ایسا سچا راستا جس سے بھٹک نہ سکوں اور ایسی ثابت نیت جس پر شک نہ کر سکوں۔ اے خدا! میری وہ عادت درست کر دے جسے لوگ بُرا سمجھتے ہیں۔ اسی طرح میری وہ بری خصلتیں جن کی وجہ سے لوگ مجھے

ملامت کرتے ہیں اچھی بنا دے اور میری اچھی لیکن ادھوری عادت کو کامل کر دے۔

۵ * طاقتور رُوح کی پرورش

ان دعاؤں کا ایک اور اثر یہ ہوتا ہے کہ یہ پڑھنے والے کو قوت بخشتی ہیں تاکہ وہ خود کو لوگوں سے بے غرض بنا لے، ان کے سامنے ذلیل و خوار نہ ہو اور اپنی حاجت صرف خدا کے سامنے پیش کرے۔ جاننا چاہیے کہ اس چیز کی خواہش کرنا جو دوسروں کے ہاتھ میں ہو انسان کی ایک گھٹیا عادت ہے۔

جیسا کہ بیسویں دعا میں ہم پڑھتے ہیں :

وَلَا تَفْتِنِّيْ بِالْاِسْتِعَانَةِ بِغَيْرِكَ اِذَا اضْطُرِرْتُ وَلَا بِالْخُضُوْعِ لِسُؤَالِ غَيْرِكَ اِذَا افْتَقَرْتُ وَلَا بِالتَّضَرُّعِ اِلٰى مَنْ دُوْنَكَ اِذَا رَهِبْتُ فَاَسْتَحِقَّ بِذٰلِكَ خِذْلَانَكَ وَمَنْعَكَ وَاِعْرَاضَكَ.

مجھے اس خرابی میں نہ ڈال کر مجبوری میں تیرے سوا کسی اور سے مدد چاہوں، مفلسی میں تیرے سوا کسی اور سے گڑگڑا کر مانگوں، ڈر کے مارے غیر کے سامنے روؤں پیٹوں اور ان گمراہیوں کی وجہ سے ذلت اور رسوائی، تیری رحمت سے دوری اور تیری بے توجہی کا سزاوار بن جاؤں۔

اٹھائیسویں دُعا میں ہم پڑھتے ہیں :

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَخْلَصْتُ بِانْقِطَاعِیْ اِلَيْكَ وَاَقْبَلْتُ بِكُلِّیْ عَلَيْكَ وَصَرَفْتُ وَجْهِیْ عَمَّنْ يَحْتَاجُ اِلٰى رِفْدِكَ وَقَلَبْتُ مَسْئَلَتِیْ عَمَّنْ لَمْ يَسْتَغْنِ عَنْ فَضْلِكَ وَرَاَيْتُ اَنَّ طَلَبَ الْمُحْتَاجِ اِلَى الْمُحْتَاجِ سَفَهٌ مِنْ رَاْيِهٖ وَضَلَّةٌ مِنْ عَقْلِهٖ .

اے خدا ! میں نے تجھ سے دل لگایا ہے اور تیرے علاوہ اس غیر سے جو تیری مہربانی کا محتاج ہے الگ ہوگیا ہوں ۔ اس سے جو تیرے کرم کا حاجتمند ہے میں نے اپنا سوال واپس لے لیا ہے اور یہ سمجھ لیا ہے کہ ایک حاجت مند کا دوسرے حاجت مند سے مانگنا سوچ بچار کی حماقت اور عقل کا بھٹکنا ہے ۔

تیرھویں دُعا میں ہم پڑھتے ہیں :

فَمَنْ حَاوَلَ سَدَّ خَلَّتِهٖ مِنْ عِنْدِكَ وَرَامَ صَرْفَ الْفَقْرِ عَنْ نَفْسِهٖ بِكَ فَقَدْ طَلَبَ حَاجَتَهٗ فِیْ مَظَانِّهَا وَاَتٰى طَلِبَتَهٗ مِنْ وَجْهِهَا وَمَنْ تَوَجَّهَ بِحَاجَتِهٖ اِلٰى اَحَدٍ مِنْ خَلْقِكَ اَوْجَعَلَهٗ سَبَبَ نُجْحِهَا دُوْنَكَ فَقَدْ تَعَرَّضَ لِلْحِرْمَانِ وَاسْتَحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ فَوْتَ الْاِحْسَانِ .

جو کوئی تیرے حضور میں اپنی حاجت مندی کا نقص

مٹانے کی درخواست کرتا ہے اور اپنی مفلسی تیرے کرم سے دُور کرنا چاہتا ہے وہ واقعی ٹھیک جگہ سے اپنی حاجتیں طلب کرتا ہے اور اپنا مقصد حاصل کرنے کے لیے مناسب راستے سے آتا ہے لیکن جس کسی نے اپنی ضرورت کی خاطر تیری کسی مخلوق کی طرف رُخ کیا یا تیرے سوا کسی اور کو اپنی حاجت برآری کا سبب ٹھیرایا وہ اس بات کا سزاوار ہے کہ تجھ سے مایوس ہوجائے یا تیرے احسان اور بخشش میں شامل نہ ہو۔

۶ * لوگوں کے حقوق کی ادائیگی

صحیفۂ سجادیہ کی دوسری دعاؤں کے فقرے انسانوں کو یہ بتاتے ہیں کہ لوگوں کے حقوق کی پاسداری لازم ہے اور یاد دلاتے ہیں کہ اسلامی برادری کے معنیٰ کی اصلیت یہ ہے کہ مسلمانوں میں مدد، سہارا ، صلح وصفائی ، ہمدردی ، درگزر اور جاں نثاری پیدا ہو تاکہ ان میں اسلامی اخوت قائم ہو۔

جیساکہ ہم اڑتیسویں دُعا میں پڑھتے ہیں :

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعْتَذِرُ اِلَيْكَ مِنْ مَظْلُوْمٍ ظُلِمَ بِحَضْرَتِیْ فَلَمْ اَنْصُرْهُ وَمِنْ مَعْرُوْفٍ اُسْدِیَ اِلَیَّ فَلَمْ اَشْكُرْهُ وَمِنْ مُسِیْءٍ اعْتَذَرَ اِلَیَّ فَلَمْ اَعْذِرْهُ وَمِنْ حَقِّ ذِیْ حَقٍّ لَزِمَنِیْ لِمُؤْمِنٍ فَلَمْ اُوَفِّرْهُ وَمِنْ عَيْبِ مُؤْمِنٍ

ظَهَرَ لِي فَلَمْ أَسْتُرْهُ.

اے خدا! میں تیرے حضور میں معافی چاہتا ہوں
اس مظلوم کی وجہ سے جس پر میرے سامنے ظلم ہوا اور میں
اس کی مدد کو نہیں پہنچ سکا اور اس احسان کی وجہ سے
جو مجھ پر ہوا اور میں اس کا شکریہ ادا نہیں کر سکا اور
جس بُرا کام کرنے والے نے مجھ سے معافی مانگی لیکن
میں نے اسے معاف نہیں کیا اور اس حاجت مند کی
وجہ سے جس نے مجھ سے مانگا اور میں نے اس کو اپنے
اوپر ترجیح نہیں دی اور اس حق کی وجہ سے جو مجھ پر واجب
ہے اور میں نے اسے ادا نہیں کیا اور مومن کے اس
عیب کی وجہ سے جو میرے سامنے کھل گیا تھا لیکن
میں نے اس کو نہیں ڈھانکا۔

واقعی اس قسم کی عذر خواہی اور عفو طلبی ایسا پرکشش منصوبہ
ہے جو انسان کی رُوح کو نہایت اعلیٰ درجے کی خوبیوں اور خدائی اخلاق
کی طرف مائل کرتا ہے۔

انتالیسویں دُعا میں جب ہم وسیع تر نظر سے دیکھتے ہیں تو
یہ دُعا ہمیں یاد دلاتی ہے کہ جس آدمی نے کوئی بُرائی کی ہو اُسے کس
طرح معاف کر دینا چاہیے اور اس سے بدلہ نہیں لینا چاہیے۔ ایسی
دُعا ہے جو رُوح کو پاک کرتی اور انسان کو خدا کے نیک بندوں کے
رُتبے پر پہنچا دیتی ہے۔ چنانچہ ہم پڑھتے ہیں:

اَللّٰهُمَّ وَأَيُّمَا عَبْدٍ نَالَ مِنِّي مَا حَظَرْتَ

عَلَيْهِ وَانْتَهَكَ مِنِّي مَا حَجَرْتَ عَلَيْهِ فَمَضَى
بِظُلَامَتِي مَيِّتاً أَوْ حَصَلَتْ لِي قِبَلَهُ حَيّاً
فَاغْفِرْ لَهُ مَا أَلَمَّ بِهِ مِنِّي وَاعْفُ لَهُ عَمَّا
أَدْبَرَ بِهِ عَنِّي وَلَا تَقِفْهُ عَلَى مَا ارْتَكَبَ فِيَّ
وَلَا تَكْشِفْهُ عَمَّا اكْتَسَبَ بِي وَاجْعَلْ مَا
سَمَحْتُ بِهِ مِنَ الْعَفْوِ عَنْهُمْ وَتَبَرَّعْتُ بِهِ
مِنَ الصَّدَقَةِ عَلَيْهِمْ أَزْكَى صَدَقَاتِ الْمُتَصَدِّقِينَ
وَأَعْلَى صِلَاتِ الْمُتَقَرِّبِينَ وَعَوِّضْنِي مِنْ عَفْوِي
عَنْهُمْ عَفْوَكَ وَمِنْ دُعَائِي لَهُمْ رَحْمَتَكَ
حَتَّى يَسْعَدَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَّا بِفَضْلِكَ.

اے خدا! جس بندے نے میرے متعلق وہ عمل
کیا جس سے تو نے اسے منع کر دیا تھا اور میری ایسی
پردہ دری کی جسے تو جائز نہیں سمجھتا، میرا حق روند
ڈالا اور دُنیا سے اُٹھ گیا یا زندہ ہے اور میرا حق
اس کے پاس موجود ہے۔ اُسے تُو نے جس مصیبت میں
ڈالا ہے بخش دے اور میرا جو حق اس نے چھینا ہے
اس سے درگزر کر اور اس نے میرے ساتھ جو کچھ کیا
ہے اس کے لیے اسے ملامت مت کر اور اس نے جو
کچھ ظلم مجھ پر کیا ہے اس کے لیے اسے رسوا نہ کر میری
طرف سے اس کے لیے معافی اور درگزر کو معاف کرنے
والوں کی بہترین معافیوں اور اسی طرح اس صدقے اور

خیرات کو جو میں نے ان کے لیے کیا ہے اسے اپنے برگزیدہ بندوں کی سب سے اعلیٰ سخاوتوں اور عطاؤں کا درجہ دے اور مجھے اس معافی کی خاطر جو میں نے ان کے لیے چاہی اور اس دعا کی خاطر جو میں نے ان کے لیے مانگی اپنی رحمت اور بخشش سے بدلہ دے تاکہ ہم میں سے ہر ایک تیرے احسان سے نیک بختی حاصل کر سکے۔

سچ مچ دُعا کے یہ آخری فقرے کس قدر پرکشش ہیں اور پاکیزہ رُوحوں پر کس قدر مناسب اور اچھّا اثر ڈالتے ہیں اور بتاتے ہیں کہ آدمی کو سب لوگوں کے لیے ثابت اور پاک نیت رکھنا چاہیے اور سب کے لیے خوشحالی طلب کرنا چاہیے یہاں تک کہ ان لوگوں کے لیے بھی جنھوں نے اس پر ظلم کیا ہے (صحیفۂ سجّادیہ کی دُعاؤں میں یہ موضوع بیشتر نظر آتا ہے)۔

واقعی زبورِ آلِ محمدؐ میں اس قسم کی تعلیمات اور روحانی نصیحتیں اس قدر شامل ہیں کہ اگر انسان اس کی زیارت کی راہ میں قدم رکھیں تو ان کی رُوح پاک ہو جائے اور اس سے گندگیاں [illegible]

قبروں کی زیارت

پیغمبرِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہٖ وسلم اور ائمۂ اطہار علیہم السلام کے مزاراتِ مقدّسہ کی زیارت پر زیادہ توجّہ امامیہ شیعوں کی [illegible] میں داخل ہے کیونکہ شیعہ ان مزارات کا غیر معمولی احترام کرتے ہیں، اور ان کے لیے پُرشکوہ اور بڑی بڑی عمارتیں بنواتے ہیں اور اس کام

کے لیے اعتقاد اور گہرے لگاؤ کے باعث تھوڑی اور بہت دولت خرچ کرنے سے دریغ نہیں کرتے۔

شیعہ یہ احترام اور تعظیم ائمۂ اطہار علیہم السلام کے طریقوں اور سفارشوں کے مطابق کرتے ہیں کیونکہ ان حضرات نے ان مزارات کی زیارت کے لیے شیعوں کو بہت وصیتیں کی ہیں اور وہ خدا کے یہاں سے بہت بڑے صلے پانے کی خاطر شیعوں کو ان زیارتوں کی ترغیب دیتے تھے اور اس عمل کو واجب عبادتوں کے بعد بہترین عبادتیں اور خدا کے نزدیک ہونے کے وسیلے سمجھتے تھے، وہ ان مزارات کے پہلو کو خدا کی طرف خالص توجہ دینے اور دُعا کے قبول ہونے کے لیے بہترین مقام بتلاتے تھے۔ وہ تو یہاں تک بتاتے تھے کہ ان قبروں کی زیارت اور تعظیم ائمۂ اطہار علیہم السلام سے شیعوں کے عہد وفاداری کی تکمیل کرتی ہے، جیسا کہ امام رضا علیہ السلام نے فرمایا ہے:

لِكُلِّ اِمَامٍ عَهْدًا فِيْ عُنُقِ اَوْلِيَآئِهٖ وَ شِيْعَتِهٖ وَاِنَّ مِنْ تَمَامِ الْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ وَحُسْنِ الْاَدَآءِ زِيَارَةَ قُبُوْرِهِمْ فَمَنْ زَارَهُمْ رَغْبَةً فِيْ زِيَارَتِهِمْ وَتَصْدِيْقًا بِمَا رَغِبُوْا فِيْهِ كَانَ اَئِمَّتُهُمْ شُفَعَآءَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔

ہر امام سے اس کے شیعوں اور دوستوں کا ایک معاہدہ ہوتا ہے۔ انھیں کاموں میں سے جو اس معاہدے کی بخوبی تکمیل کرتے ہیں، ائمۂ اطہار علیہم السلام کے مزارات کی زیارت بھی ہے جو شخص شوق سے اماموں

کے مزارات کی زیارت کرتا ہے اور اس زیارت میں ائمۂ اطہار علیہم السلام کے مقاصد کی طرف دھیان رکھتا ہے قیامت کے دن ائمۂ اطہار علیہم السلام اس کی بخشش کی سفارش کریں گے۔ (محمد بن قولویہ: کامل الزیارات صفحہ ۱۲۲)

ان قبروں کی زیارت پر ائمۂ اطہار علیہم السلام کی خاص توجہ اور خاص عنایت اس وجہ سے ہے کہ اس کے ضمن میں بہت سے دینی اور دنیوی فائدے حاصل ہوتے ہیں اور وہ یہ ہیں:

- ائمۂ اطہار علیہم السلام اور ان کے شیعوں کے درمیان زیادہ دوستی اور محبّت کا تعلق پیدا ہوجاتا ہے۔
- دلوں میں ائمۂ اطہار علیہم السلام کی خوبیوں، اچھی عادتوں اور خدا کے لیے ان کے جہاد کی یاد تازہ ہوجاتی ہے۔
- (خاص طور پر) زیارت کے دنوں میں دنیا کے مختلف گوشوں سے آئے ہوئے مسلمان جب روضۂ امام کے اطراف میں جمع ہوتے ہیں تو وہ آپس میں ایک دوسرے سے واقف ہوجاتے ہیں اور باہم محبت کرنے لگتے ہیں اور [illegible] سے خدا کی فرماں برداری اور اطاعت کا جذبہ اور خدا [illegible] احکام کی بجا آوری میں خلوص زیارت کرنے والوں کے دلوں میں باہم گندھ جاتے ہیں۔

اس کے ساتھ ساتھ زیارتوں کی ان بلیغ عبارتوں کے پردے میں جو اہلبیت علیہم السلام کی طرف سے ہم تک پہنچی ہیں توحید کی حقیقت اسلام کی طہارت اور پاکیزگی اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی

رسالت کا اقرار دہرایا جاتا ہے اور جو کچھ ہر مسلمان کا فرض واجب ہے مثلاً بلند اور پختہ اخلاق، کائنات کے منتظم (خدا) کے آگے عاجزی اور تعظیم اور اس کی نعمتوں اور بخششوں کی شکر گزاری زائروں میں ابھر آتی ہیں۔

اس لحاظ سے زیارتوں کا پڑھنا بھی وہی اثر رکھتا ہے جو ائمۂ اطہار علیہم السلام سے منقول دعائیں رکھتی ہیں (جیسا کہ پہلے بتایا جاچکا ہے)، بلکہ ان میں سے کچھ تو نہایت بلیغ اور بلند رتبہ دعاؤں میں شامل ہیں مثلاً زیارت امین اللہ جو امام زین العابدین علیہ السلام نے اپنے دادا حضرت علی علیہ السلام کی قبر کے پہلو میں زیارت کے وقت پڑھی ہے۔

ایک لحاظ سے یہ زیارتیں جو ائمۂ اطہار علیہم السلام سے ہم تک پہنچی ہیں اماموں کے مراتب، خدا کی محبّت، دین کے کلمے کی بلندی کے لیے ان کی قربانیوں اور خدا کی بارگاہ میں ان کی پُرخلوص اطاعتوں کو مجسّم کردیتی ہیں۔ یہ زیارتیں عربی کے چمکیلے اسالیب اور بڑی فصاحت کے ساتھ ایسی عبارتوں میں [illegible] ہیں جن کا مطلب سمجھ لینا عام اور خاص سب لوگوں کے لیے آسان ہے اور توحید کے مطالب اور اس کی باریکیوں کی تشریح، خدا سے دعا اور اس سے لو لگانے کے بیان پر مشتمل ہیں۔

واقعی قرآن، نہج البلاغہ اور ان دعاؤں کے بعد جو اماموں سے ہم تک چلی آرہی ہیں یہ زیارتیں دین کا اعلیٰ ترین ادب ہے کیونکہ ان میں ائمۂ اطہار علیہم السلام کی تعلیمات کا نچوڑ اور خلاصہ ملتا ہے اور دینی اور اخلاقی معاملات سے متعلق ان کے اصول جھلکتے ہیں۔

زیارت کے آداب

دوسری طرف سے دیکھیے تو جو آداب ان مزارات کی زیارت کرنے کے لیے مقرر کیے گئے ہیں وہ ان تعلیمات اور ارشادات کو واضح کرتے ہیں جو دین کے ایسے اعلیٰ معانی اور مطالب حاصل کرنے پر زور دیتے ہیں جیسے مسلمانوں کا رُوحانی درجہ بلند کرنا، اُن میں کمزور پر مہربانی کرنے کا جذبہ پیدا کرنا، سماجی زندگی سے تعلق اور چلن میں حسنِ معاشرت اور رعایتِ اخلاق پر انھیں آمادہ کرنا اس وجہ سے ان میں سے کچھ آداب ان پاک مزارات کے پہلو میں پہنچنے اور زیارت سے پہلے اور کچھ زیارت کے بیچ میں اور کچھ زیارت کے بعد پورے کرنا چاہئیں۔

ہم اس جگہ ان میں سے کچھ آداب بیان کرتے ہیں تاکہ ان زیارتوں کے مقاصد واضح ہو جائیں :

۱ — آدابِ زیارت میں سے ایک یہ ہے کہ زائر زیارت شروع کرنے سے پہلے نہائے اور اپنے آپ کو پاک صاف کرے۔ اس کام کا فائدہ جو ہم سمجھتے ہیں بہت واضح ہے اور وہ یہ ہے کہ غسل انسان کے جسم کو غلاظتوں اور گندگیوں سے پاک کرتا ہے، بدن کو بہت سی بیماریوں سے اور دوسرے آدمیوں کو اس کے بدن کی بدبو سے پریشان ہونے سے بچاتا ہے[1]

---

[1] امیرالمومنین امام علی علیہ السلام فرماتے ہیں : "اپنے بدن کو پانی کے وسیلے سے بدبو سے بچاؤ اور ہمیشہ یہ کام کرتے رہو۔ خدا ایسے لوگوں کو دشمن رکھتا ہے جن کے بدن کی بدبو سے دوسرے پریشان ہوتے ہیں۔ (تحف العقول صفحہ ۲۴)

اسی طرح غسل رُوح اور باطن کی گندگی سے بھی طہارت کا سبب ہوتا ہے، (ثبوت یہ ہے کہ) روایت کے مطابق اور ائمۂ اطہار علیہم السلام کے دستور کے مطابق زائر غسل سے پہلے یہ دُعا پڑھے تاکہ زیارت کے بلند مقاصد سے آگاہ ہو جائے :

اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ لِي نُوْرًا وَطَهُوْرًا وَحِرْزًا كَافِيًا مِنْ كُلِّ دَاءٍ وَسُقْمٍ وَمِنْ كُلِّ آفَةٍ وَعَاهَةٍ وَطَهِّرْ بِهِ قَلْبِي وَجَوَارِحِي وَعِظَامِي وَلَحْمِي وَدَمِي وَشَعْرِي وَبَشَرِي وَمُخِّي وَعَظْمِي وَمَا اَقَلَّتِ الْاَرْضُ مِنِّي وَاجْعَلْ لِي شَاهِدًا يَوْمَ حَاجَتِي وَفَقْرِي وَفَاقَتِي.

اے خدا! اس غسل کو میرے لیے روشنی اور طہارت کا سبب اور ہر دکھ، درد اور ہر مصیبت اور دشواری کی روک کے لیے ایک مناسب ڈھال بنا دے اور میرے دل، اعضاء، ہڈیوں، گوشت، خون، بال، کھال، گودے اور نسوں کو (اس غسل کی بدولت) پاک کر اور اسے اس دن (یعنی قیامت کے دن) جو میری حاجت، تہی دستی اور بیچارگی کا دن ہوگا میرا گواہ بنا دے۔

۲ — زیارت کے دیگر آداب میں سے ایک یہ ہے کہ زائر اپنا سب سے اچھا اور سب سے پاکیزہ لباس پہنے۔ عام مجمعوں میں صاف اور اچھے کپڑے پہننا لوگوں میں محبت اور دوستی کا سبب ہوتا ہے اور انھیں

ایک دوسرے سے قریب کر دیتا ہے۔ اس کے علاوہ یہ کام عزّتِ نفس میں بھی اضافہ کرتا ہے اور ان رسوم کی جن میں شرکت کرتے ہیں اہمیت معلوم ہونے کا بھی ذریعہ ہوتا ہے۔

یہ دھیان رہے کہ اس اصول کا یہ مقصد نہیں ہے کہ زائر سب لوگوں سے اچھا لباس پہنے بلکہ مقصد یہ ہے کہ زائر کے پاس جو کپڑے ہیں ان میں سے اچھے کپڑے پہنے کیونکہ ہر شخص بہترین لباس مہیا کرنے کی طاقت نہیں رکھتا اور اس میں مفلسوں کو سخت مجبوری آپڑے گی اور یہ بات مہربانی اور شفقت کے خلاف ہے۔ اسی وجہ سے جسموں کی زیب و زینت کرتے وقت فقیروں اور محتاجوں کو نظر میں رکھنا چاہیے۔

۳۔۔۔ ایک ادب یہ ہے کہ جہاں تک ہو سکے زائر اپنے کپڑوں میں خوشبو لگائے اور اس کا فائدہ اور اثر بھی اچھا لباس پہننے کے فائدے اور اثر کی طرح ہے جیسا کہ بیان کیا گیا۔

۴۔۔۔ جتنا ہو سکے فقیروں اور مفلسوں کی مدد کرے۔ ان مراسم میں محتاجوں پر صدقے اور خیرات کا اثر ظاہر ہے کیونکہ اس کام سے [illegible] مجبور لوگوں کی مدد کر کے زائر میں امداد اور غریب نوازی کا جذبہ پرورش پاتا ہے۔

۵۔۔۔ زیارت کا ایک ادب یہ بھی ہے کہ زیارت گاہ کی طرف نہایت وقار اور آہستہ روی سے جائے اور اس طرح جائے کہ غیر شرعی مناظر کے دیکھنے سے آنکھیں بند کر لے۔ ظاہر ہے کہ اس قاعدے پر عمل حرم، زیارت اور زیارت کرنے والے کی عزّت اور تعظیم اور خُدا کی طرف خالص توجّہ کا

سبب ہوتا ہے۔ اس کے علاوہ آنے جانے والوں کے لیے رکاوٹ پیدا نہیں ہوتی اور دوسروں کی بے ادبی بھی نہیں ہوتی۔

۶۔۔۔ زیارت کے آداب میں سے یہ بھی ہے کہ زیارت کے وقت جہاں تک ہو سکے اَللّٰہُ اَکْبَر کا جملہ دُہراتا رہے۔ بعض زیارتوں میں سَو بار دُہرانے کو کہا گیا ہے۔ اس دُستور کا نتیجہ یہ ہے کہ انسان کی رُوح خُدا کی بڑائی کی طرف متوجہ ہوتی ہے اور یہ احساس ہوتا ہے کہ کوئی چیز اس سے بڑی نہیں ہے۔ زیارت خدا کی عبادت، احترام اور تسبیح و تقدیس کے علاوہ کچھ نہیں اور اس کا مقصد صرف یہ ہے کہ خُدا کی نشانیوں اور شعائر کو زندہ کر کے اس کے قانون کی پیروی کی جائے۔

۷۔۔۔ زیارت کے آداب میں سے یہ بھی ہے کہ پیغمبرِ خُدا صلی اللہ علیہ وآلہٖ وسلم یا امام ؑ کے مزار کی زیارت کرنے کے بعد زائر کم از کم دو رکعت نماز پڑھے اور اس طرح خدا کی عبادت اور شکر ادا کرے کہ اس نے زیارت کی توفیق دی اور اس نماز کا ثواب جس مزار کی زیارت کی ہے اس کے مالک کی [illegible] کو ہدیہ کیا جاتا ہے۔

اس کے ساتھ زائر جو دعا اس نماز کے بعد پڑھتا ہے وہ اسے دھیان دلاتی ہے کہ اس کی یہ نماز اور یہ عمل صرف ایک خُدا کے لیے ہے، وہ غیرِ خدا کی عبادت نہیں کرتا ہے اور یہ زیارت صرف خُدا کا قرب حاصل کرنے کے لیے کی گئی ہے اور وہ اس دُعا میں پڑھتا ہے:

اَللّٰهُمَّ لَكَ صَلَّيْتُ وَلَكَ رَكَعْتُ وَلَكَ
سَجَدْتُ وَحْدَكَ لَا شَرِيْكَ لَكَ لِاَنَّهُ
لَا تَكُوْنُ الصَّلٰوةُ وَالرُّكُوْعُ وَالسُّجُوْدُ اِلَّا

لَکَ لِاَنَّکَ اَنْتَ اللّٰہُ لَآ اِلٰہَ اِلَّا اَنْتَ ۔

اَللّٰھُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَّاٰلِ مُحَمَّدٍ وَتَقَبَّلْ مِنِّیْ زِیَارَتِیْ وَاَعْطِنِیْ سُؤْلِیْ بِمُحَمَّدٍ وَّاٰلِہِ الطَّاھِرِیْنَ ۔

اے خدا! میں نے صرف تیرے لیے نماز پڑھی ہے اور رکوع اور سجدہ کیا ہے۔ تو ایک ہے اور تیرا کوئی شریک نہیں ہے اس لیے نماز، رکوع اور سجدہ تیرے سوا کسی اور کے لیے نہیں ہے کیونکہ تو ہی خدا ہے، تیرے سوا کوئی خدا نہیں ہے۔

اے خدا! محمد صلی اللہ علیہ وآلہٖ وسلم اور آلِ محمد علیہم السلام پر درود بھیج، میری زیارت قبول کر اور میری حاجت محمدؐ اور آلِ محمدؐ کے صدقے میں پوری کر جو پاک اور طاہر ہیں۔

یہ قاعدہ مزارات کی زیارت سے ائمۂ اطہار علیہم السلام اور ان کے شیعوں کے مقصد کو ظاہر کرتا ہے اور ان لوگوں کے لیے منہ توڑ جواب ہے جو یہ خیال کرتے ہیں کہ قبروں کی زیارت شیعوں کے نزدیک قبروں کی پرستش، قبروں کی نزدیکی اور خدا کے ساتھ شرک ہے۔

غالباً ایسے خیال پرستوں کا اعتراض اس لیے ہے کہ ان قوم بازیوں سے لوگوں کو شیعوں کے ان مفید اور شاندار اجتماعات سے الگ رکھیں۔ کیونکہ دراصل یہ اجتماعات اہل بیت علیہم السلام کے دشمنوں کی آنکھوں میں کانٹے کی طرح کھٹکتے ہیں ورنہ میں نہیں سمجھتا

کہ انھیں زیارت کے اس دستور سے اہل بیت علیہم السلام کے اعلیٰ مقاصد کا پتا نہیں لگا ہوگا۔

یہ بزرگ انسان جو نہایت خلوص سے خدا کی عبادت کرتے تھے اور دین کی خاطر اپنی جانیں تک فدا کر دیتے تھے کیا وہ لوگوں کو خدا کی عبادت میں شرک کی دعوت دیتے ہیں؟ ہرگز نہیں۔

۸ ــــ زیارت کا ایک اور ادب یہ ہے کہ زائر اپنے پاس بیٹھنے والوں کے ساتھ اچھے برتاؤ کا مظاہرہ کرے، بات کم کرے اور جو بات کرے وہ مفید ہو، نیز بیشتر خدا کی یاد میں مشغول رہے[۱] اس میں عاجزی ہو، بہت سی نمازیں پڑھے اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہٖ وسلم اور آلِ محمد علیہم السلام پر زیادہ سے زیادہ درود بھیجے۔ آنکھوں سے اشارے نہ کرے۔ غریب بھائیوں اور دوستوں کی مدد کرے اور خود ان سے درگزر کرے۔ جن باتوں سے منع کیا گیا ہے ان سے اور دشمنی کرنے سے دور رہے

---

[۱] خدا کو یاد کرنے سے یہ مراد نہیں کہ کثرت سے سُبْحَانَ اللّٰہِ، لَآ اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ، اَللّٰہُ اَکْبَرُ کہا جائے بلکہ مقصد وہ ہے جیسا کہ امام جعفر صادق علیہ السلام نے بعض احادیث کے مطابق "بہت زیادہ خدا کی یاد میں رہنے" کی تفسیر میں فرمایا اور یہ وضاحت کی:

"مقصد سُبْحَانَ اللّٰہِ، لَآ اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ اور اَللّٰہُ اَکْبَرُ کہنا نہیں ہے اگرچہ یہ بھی خدا کی یاد کی مثالیں ہیں بلکہ ذکرِ خدا کا مطلب یہ ہے کہ انسان اچھائی کی طرف راغب ہو اور برائی سے بچے۔" (محمد بن قولویہ: کامل الزیارات)

اور بہت زیادہ قسم کھانے اور ایسے لڑائی جھگڑے سے جس میں قسم کھانا پڑتی ہو پرہیز کرے۔

دوسری بات یہ ہے کہ زیارت کی حقیقت کا مطلب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا امام علیہ السلام پر اس طرح سلام بھیجنا ہے جیسے وہ لوگ زندہ ہیں اور خدا کے یہاں سے رزق پاتے ہیں۔ (سورۂ آل عمران۔ آیت ۱۶۹) ؎

فرشتہ موت کا چھوتا ہے گو بدن تیرا
ترے وجود کے مرکز سے دور رہتا ہے (اقبالؔ)

وہ زائروں کی باتیں سنتے ہیں اور ان کا جواب دیتے ہیں۔ یہی کافی ہے کہ زائر پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت میں کہے :

اَلسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُوْلَ اللهِ۔

اے خدا کے پیغمبرؐ! آپ پر سلام ہو۔

البتہ بہتر یہ ہے کہ اہل بیت علیہم السلام کی طرف سے اس ضمن میں جو زیارتیں تعلیم کی گئی ہیں وہ بلند مقاصد کی طرف دھیان دینے کے لیے، دینی فائدوں اور ان تاثیروں کے لیے جو وہ رکھتی ہیں اور جن کا پہلے ذکر کیا جا چکا ہے، ان کی سلیس عبارتوں، فصاحت و بلاغت پر غور کرنے کے لیے اور ان کے ایسی دعاؤں پر مشتمل ہونے کے باعث جو بہت بلند ہیں، غور و فکر اور اہمیت کے لائق ہیں اور انسان کو ایک بے مثل خدا کی طرف متوجہ کرتی ہیں، پڑھی جائیں۔

ائمۂ اطہار علیہم السّلام کی نظر میں سچّا شیعہ

جب ائمۂ اہل بیت علیہم السلام اسلامی حکومت کی باگ ڈور اپنے ہاتھوں میں لینے سے محروم کر دیے گئے تو انھوں نے اپنی پوری توجہ اور تدبیر صحیح معنوں میں مسلمانوں کے اخلاق کی درستی، پرورش اور تربیت پر لگا دی جیسا کہ خدا نے ان سے چاہا تھا۔ انھوں نے ایسے تمام لوگوں کی تربیت کا انتظام کیا جو اہل بیت رسول علیہم السلام سے تعلق رکھتے تھے اور ائمہؑ کے بھروسے کے تھے۔ انھوں نے انتہائی کوشش کی کہ ان لوگوں کو اسلام کے تمام احکام، قوانین اور حقائق و معارف سکھائیں اور انھیں نفع و نقصان کی باتوں سے آگاہ کریں۔

وہ ہر ایک کو شیعہ یا اپنا پیرو نہیں سمجھتے، ان کی نظر میں شیعہ وہ تھا جو ہر لحاظ سے خدا کے حکم کا تابع اور نفسانی خواہشات سے بچنے والا ہو اور رہبروں کی تعلیمات اور رہنمائیوں پر عامل ہو۔ اس آدمی کی طرح جو گناہ اور خواہشات میں ڈوبا ہوا ہے اور چاہتا ہے کہ ائمہ علیہم السلام سے محبّت اور دوستی کو اپنے عذر کے طور پر منتخب کرے۔ وہ بخشش کے لیے صرف ائمۂ اطہار علیہم السلام سے دوستی کافی نہیں سمجھتے تھے۔ وہ صرف محبت اور دوستی کو اس وقت تک بخشش اور نجات کے لیے کافی نہیں سمجھتے تھے جب تک وہ نیک کرداری، درستی، امانت اور پرہیزگاری سے ملی ہوئی نہ ہو۔

خیثمہ کہتے ہیں کہ میں امام باقر علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا کہ آپ کو الوداع کہوں۔ آپ نے مجھ سے فرمایا :

يَا خَيْثَمَةُ ! اَبْلِغْ مَوَالِيَنَا اَنَّا لَا نُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا اِلَّا بِعَمَلٍ وَاَنَّهُمْ لَنْ يَنَالُوا وَلَايَتَنَا اِلَّا بِالْوَرَعِ وَاِنَّ اَشَدَّ النَّاسِ حَسْرَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ وَصَفَ عَدْلًا ثُمَّ خَالَفَهُ اِلٰى غَيْرِهِ .

اے خیثمہ! ہمارے دوستوں سے (ہمارا یہ پیام) کہنا کہ ہم صرف ان کے نیک عمل کی ہی بدولت خدا کی طرف سے ان کی نجات کا انتظام کروا سکتے ہیں۔ وہ لوگ یقینی طور پر تقویٰ اور پرہیزگاری ہی سے ہماری دوستی اور محبّت پا سکتے ہیں۔ قیامت کے دن سب سے زیادہ وہ شخص پچھتائے گا جس نے دوسروں کے لیے تو عدالت کی تعریف کی اور خوبیاں بیان کیں لیکن خود اس کی مخالفت کی یعنی خود عدالت سے کام نہیں لیا۔[1]

بلکہ شیعوں کے رہنماؤں نے اپنے [illegible] سے عمل چاہا ہے کیونکہ وہ ہمیشہ خدا کی طرف بُلانے والے اور خوشحالی کی راہ [illegible] والے ہیں اور نیکیوں کی ہدایت کرتے ہیں۔ ائمہؑ اطہار علیہم السلام کے نقطۂ نظر سے عملی ترغیب زبانی ترغیب سے زیادہ اثر رکھتی ہے۔

امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں :

كُوْنُوْا دُعَاةً لِلنَّاسِ بِغَيْرِ اَلْسِنَتِكُمْ

---

[1] اصول کافی جلد دوم صفحہ ۱۷۶ باب زیارت اخوان ۔

لِيَرَوْا مِنْكُمُ الْوَرَعَ وَالْاِجْتِهَادَ وَالصَّلَاةَ وَالْخَيْرَ .

تم لوگوں کو اپنی زبانوں کے بغیر (یعنی عمل سے) خدا کی طرف بُلاؤ اور رہنمائی کرو۔ انھیں چاہیے کہ وہ تمھارا تقویٰ، کوشش، نماز اور نیک کام دیکھیں۔[1]

اب ہم اس جگہ ائمہؑ اطہار علیہم السلام کی ان گفتگوؤں کے کچھ حصّے جو انھوں نے اپنے ماننے والوں سے کی ہیں پیش کرتے ہیں تاکہ یہ ظاہر ہو جائے کہ یہ محترم ہستیاں لوگوں کی عادتیں سدھارنے کے لیے ترغیب و تاکید کو کتنی اہمیت دیتی ہیں :

① امام باقر علیہ السلام کی جابر جعفی سے گفتگو

اے جابر! کیا اس شخص کا جو شیعہ ہونے کا دعویٰ کرتا ہے یہ کہنا کافی ہے کہ میں اہلِ بیت علیہم السلام سے محبّت کرتا ہوں؟ خدا کی قسم ہمارا شیعہ [illegible] ہے جو پرہیزگار ہو اور خدا کی اطاعت کرتا ہو۔ ہمارے شیعوں کو ان صفات سے پہچاننا :

- عاجزی اور انکساری والے ہیں
- امانت دار ہیں
- خدا کو بہت یاد کرتے ہیں
- نماز، روزے کے پابند ہیں

---

[1] اصول کافی جلد دوم صفحہ ۷۸ باب ورع

- ماں باپ کی عزت کرتے ہیں
- پڑوسیوں، غریبوں، حاجت مندوں، قرض داروں اور یتیموں پر مہربانی کرتے ہیں
- سچ بولتے ہیں
- قرآن کی تلاوت کرتے ہیں
- زبان سے لوگوں کی نیکیاں بیان کرتے ہیں
- اور اپنے رشتہ داروں کی ہر شے کے امانت دار ہیں۔

خُدا کے حضور میں پرہیزگار بنو، خُدا کا انعام حاصل کرنے کے لیے نیک عمل کرو۔ خدا کی کسی سے رشتہ داری نہیں ہے۔ خُدا کی درگاہ میں سب سے پیارا بندہ وہ ہے جو متقی ہو اور اطاعت میں سب سے بڑھا ہوا ہے[1]

اے جابر! خُدا کی قسم آدمی صرف اطاعت سے ہی خُدا کی نزدیکی حاصل کرسکتا ہے اور ہمارے پاس دوزخ کی آگ سے آزادی کا پروانہ نہیں ہے۔ اب اگر کوئی شخص اللہ کی اطاعت نہیں کرتا وہ خدا کے

[1] امیر المومنین علیہ السلام نے نہج البلاغہ کے ایک خطبے میں جو خطبۂ قاصعہ کے نام سے مشہور ہے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں:

خدا کا حکم آسمان اور زمین والوں کے لیے ایک ہی ہے
خدا نے جو چیزیں سب کے لیے حرام کردی ہیں ان کے لیے
کسی ایک شخص کو بھی چھوٹ نہیں دی جس سے اس کے مضبوط
قانون پر چوٹ پڑے۔

سامنے عمل نہ کرنے کا عذر نہیں رکھتا۔ جو خُدا کی اطاعت کرتا ہے وہ ہمارا دوست ہے اور جو خدا کے حکم سے منہ موڑتا ہے وہ ہمارا دشمن ہے۔ لوگ صرف نیک عمل اور پرہیزگاری ہی سے ہماری ولایت اور دوستی تک پہنچ سکتے ہیں۔[1]

سعید بن حسن سے امام محمد باقر علیہ السلام کی گفتگو

سعید بن حسن کہتے ہیں کہ امام باقر علیہ السلام نے مجھ سے فرمایا:

امام: کیا تمھارے ہاں یہ دستور ہے کہ تم میں سے کوئی آدمی اپنے دینی بھائی کے پاس جائے، اس کی جیب میں ہاتھ ڈالے اور اپنی ضرورت کی رقم اس میں سے نکال لے اور جیب والا اسے منع نہ کرے؟

سعید: اپنے یہاں میں نے ایسا دستور نہیں دیکھا اور نہ مجھے اس کا پتا ہے۔

امام: اس کا مطلب یہ ہوا کہ آپ لوگوں کے درمیان بھائی چارہ نہیں ہے۔

سعید: کیا ایسی صورت میں ہم ہلاک ہوگئے؟

امام: ان لوگوں کی عقل کامل نہیں ہو پائی ہے (یعنی عقل کے مختلف درجوں کے حساب سے فرض بھی مختلف ہوجاتا ہے)[2]

[1] اصول کافی جلد دوم صفحہ ۴۷ باب طاعت و تقویٰ۔
[2] اصول کافی جلد دوم صفحہ ۱۷۴ باب حق مومن علی اخیہ۔

ابو الصباح کنعانی سے امام جعفر صادق علیہ السلام کی گفتگو

ابو الصباح کنعانی کہتے ہیں: میں نے امام صادق علیہ السلام سے عرض کیا:

آپ سے تعلق کے باعث لوگوں کی طرف سے ہمیں کیا کیا چیزیں (اور چوٹیں) ملتی ہیں۔

امام صادقؑ: لوگوں سے تمھیں کیا ملتا ہے؟

ابو الصباح: جب تک ہمارے اور کسی شخص کے درمیان بات چیت ہوتی رہتی ہے وہ کہتا ہے: "اے جعفری خبیث!"

امام صادقؑ: کیا لوگ تمھیں ہماری پیروی کی وجہ سے ملامت کرتے ہیں؟

ابو الصباح: جی ہاں۔

امام صادقؑ: خدا کی قسم! تم میں کتنے کم لوگ ہیں جو واقعی جعفر کی پیروی کرتے ہیں۔ میرے اصحاب وہ لوگ ہیں جن کا تقویٰ اور پرہیزگاری پکی ہے وہ اپنے پیدا کرنے والے کی اطاعت کرتے ہیں اور اس کے صلے کے امیدوار ہیں۔ ہاں میرے اصحاب ایسے لوگ ہیں۔

(الاصول کافی جلد ۲ ـ باب ورع)

امام جعفر صادق علیہ السلام اس بارے میں بہت کچھ کہتے ہیں اس میں سے کچھ ہم یہاں بیان کرتے ہیں:

لَيْسَ مِنَّا وَلَا كَرَامَةَ مَنْ كَانَ فِي مِصْرٍ فِيهِ مِائَةُ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ وَكَانَ فِي ذٰلِكَ الْمِصْرِ أَحَدٌ أَوْرَعَ مِنْهُ۔

وہ شخص نہ ہم میں سے ہے اور نہ فضیلت رکھتا ہے جو ایک لاکھ یا زیادہ انسانوں کے شہر میں رہتا ہے اور اس شہر میں اس سے زیادہ پرہیزگار ایک اور شخص ہو۔

إِنَّا لَا نَعُدُّ الرَّجُلَ مُؤْمِنًا حَتّٰى يَكُونَ لِجَمِيعِ أَمْرِنَا مُتَّبِعًا وَمُرِيدًا أَلَا وَإِنَّ مِنْ اتِّبَاعِ أَمْرِنَا وَإِرَادَتِهِ الْوَرَعَ فَتَزَيَّنُوا بِهِ يَرْحَمْكُمُ اللّٰهُ۔

ہم اسے مومن نہیں گنتے مگر وہ جو تمام احکامات میں ہماری پیروی کرتا ہے اور ان سب احکامات کو چاہتا ہے۔ جان لو کہ تقویٰ اور پرہیزگاری ہمارے حکم کی پیروی کی شان اور اس کا تقاضا ہے۔ اپنے آپ کو تقویٰ سے آراستہ کرو۔ خدا تمھیں اپنی مہربانی میں شامل کرے گا۔

لَيْسَ مِنْ شِيعَتِنَا مَنْ لَا تَتَحَدَّثُ الْمُخَدَّرَاتُ بِوَرَعِهِ فِي خُدُورِهِنَّ وَلَيْسَ مِنْ أَوْلِيَائِنَا مَنْ هُوَ فِي قَرْيَةٍ فِيهَا عَشَرَةُ آلَافِ رَجُلٍ فِيهِمْ مِنْ خَلْقِ اللّٰهِ أَوْرَعُ مِنْهُ

وہ شخص ہمارا شیعہ نہیں ہے جسے پاک دامن عورتیں پردوں کے اندر پاکباز نہیں کہتیں۔ وہ شخص ہمارے دوستوں میں سے نہیں ہے جو دس ہزار نفری کے شہر میں رہتا ہے اور ان میں سے ایک یا کئی آدمی اس سے زیادہ پرہیزگار ہوں۔

اِنَّمَا شِیْعَۃُ جَعْفَرٍ مَنْ عَفَّ بَطْنَہٗ وَفَرْجَہٗ وَاشْتَدَّ جِھَادُہٗ وَعَمِلَ لِخَالِقِہٖ وَرَجَا ثَوَابَہٗ وَخَافَ عِقَابَہٗ فَاِذَا رَاَیْتَ اُولٰٓئِکَ فَاُولٰٓئِکَ شِیْعَۃُ جَعْفَرٍ۔

واقعی جعفرؑ کا شیعہ وہ ہے جو اپنے پیٹ اور شرمگاہ کو حرام سے بچاتا ہے۔ اس کا جہاد اور جانبازی دین کی خاطر ہے۔ وہ خدا کی خوشنودی کے لیے کام کرتا ہے اور اسی سے صلے کی امید رکھتا ہے اور اس کی سزاؤں سے ڈرتا ہے۔ جب تم ایسے لوگوں کو دیکھو تو سمجھ لو کہ یہ لوگ واقعی جعفرؑ کے شیعہ ہیں۔

تشیّع کے نقطۂ نظر سے ظلم اور زیادتی

دوسروں کے حقوق مار لینا اور ان پر ظلم وستم ڈھانا ان سب سے بڑے گناہوں میں سے ہے جن سے ائمۂ اطہار علیہم السلام نے قرآن کی پیروی میں جس نے نہایت شدت سے انسانوں کو ظلم وستم سے روکا ہے نہایت سختی سے منع کیا ہے۔ قرآن کہتا ہے: یہ نہ سمجھنا کہ خدا

ظالموں کے افعال سے بے خبر ہے۔ اس نے ان کی سزا اس قیامت کے دن پر اٹھا رکھی ہے جب آنکھیں حیران ہو جائیں گی۔[1]

امام علیؑ نے بہت سی باتوں کے ساتھ ساتھ ظلم وستم کی برائی میں نہایت سخت لہجے میں کچھ باتیں کہی ہیں، ان میں سے ایک یہ پیاری اور سچی بات بھی ہے:

وَاللہِ لَوْ اُعْطِیْتُ الْاَقَالِیْمَ السَّبْعَۃَ بِمَا تَحْتَ اَفْلَاکِھَا عَلٰٓی اَنْ اَعْصِیَ اللہَ فِیْ نَمْلَۃٍ اَسْلُبُھَا جُلْبَ شَعِیْرَۃٍ مَا فَعَلْتُہٗ

بخدا! اگر ہفت اقلیم بھی اس سب مال و متاع کے ساتھ ساتھ جو آسمان کے نیچے ہے مجھے اس شرط پر دی جائے کہ میں چیونٹی کے منہ سے جو کا ایک چھلکا چھین لوں اور خدا کا اتنا سا گناہ کروں تو بھی میں ہرگز ایسا نہیں کروں گا۔[2]

یہ مقدار ظلم [illegible] کی سب سے آخری حد ہے جسے انسان ستم [illegible] اور اسے برا سمجھنے کے لیے سوچ سکتا ہے۔ یہاں تک کہ امام علی علیہ السلام چیونٹی پر جو کا چھلکا چھیننے کے برابر بھی ظلم نہیں کرتے چاہے ہفت اقلیم کی حکومت ان کو دے دی جائے۔

اس صورت میں ان کا کردار کیسا ہے جنھوں نے حد سے زیادہ

---

[1] سورۂ ابراہیم - آیت ۴۲

[2] صبحی صالح: نہج البلاغہ، خطبہ ۲۲۴

مسلمانوں کا خون بہایا ہے، ان کا مال لوٹا ہے اور لوگوں کی آبرو ریزی کرتے ہیں۔

جو ایسا ہے وہ اپنی زندگی کی مطابقت امام علی علیہ السلام کی زندگی سے کیسے کر سکتا ہے اور ان کے تربیت یافتہ شاگردوں کے مقام تک کیسے پہنچ سکتا ہے۔ یہ ہے خدا کی اعلیٰ تربیت جو وہ اپنے دین کی خاطر انسان سے چاہتا ہے۔

ہاں ظلم ان سب سے بڑے گناہوں میں سے ہے جنھیں خدا نے حرام کر دیا ہے۔ اس لیے اہلِ بیت علیہم السلام کی دعاؤں اور روایتوں میں ظلم و ستم کی سب سے زیادہ برائی کی گئی ہے اور برائی کے ساتھ اس کا ذکر کیا گیا ہے۔

ائمۂ اطہار علیہم السلام کا یہ رویہ اور طریقۂ کار رہا ہے کہ وہ ان لوگوں پر ظلم کرنے سے بھی دور رہتے تھے جو ان پر ظلم ڈھاتے اور ان کی توہین کرتے تھے۔ ایک شامی مرد کے ساتھ حضرت امام حسن علیہ السلام کی بردباری کا مشہور قصہ اس بات کا گواہ ہے۔ اس شخص نے بہت گستاخیاں کیں، یہاں تک کہ آپ کو گالیاں دیں لیکن آپ نے ان بدتمیزیوں کے جواب میں نہایت برداشت اور خاص مہربانی کا برتاؤ کیا کہ جس سے آخر میں وہ اپنے بُرے رویے پر شرمندہ ہو گیا۔

چند صفحے پہلے ہم نے "صحیفۂ سجادیہ" میں ایک دُعا پڑھی ہے کہ امام سجاد علیہ السلام اپنے عالی مکتب میں ان لوگوں کو معاف کرنے کی کیسے حوصلہ افزائی کیا کرتے تھے جو انسانوں پر ظلم کرتے تھے اور یہ سبق دیا کرتے تھے کہ ہم خدا سے ان کی بخشش کی دعا کریں۔

یہ بتانے کی ضرورت نہیں ہے کہ شریعت کے مطابق ظالم کے ظلم کے جواب میں ظلم کرنا اور اس پر لعنت بھیجنا جائز ہے لیکن جائز ہونا ایک اور بات ہے اور معافی اور درگزر جو اخلاقی خوبیوں میں سے ہے دوسری چیز ہے بلکہ ائمۂ اطہار علیہم السلام کے نقطۂ نظر سے ظالم پر زیادہ لعنت بھیجنا بعض اوقات ظلم شمار ہوتا ہے۔

امام صادق علیہ السلام فرماتے ہیں:

إِنَّ الْعَبْدَ لَيَكُونَ مَظْلُوماً فَمَا يَزَالُ يَدْعُو حَتّٰى يَكُونَ ظَالِماً.

کبھی کبھی وہ انسان جس پر ظلم ہوا ہے ظلم کرنے والے پر اس قدر لعنت بھیجتا ہے کہ خود بھی ظالم بن جاتا ہے (یعنی زیادہ لعنت کرنے کے باعث ظالم ہو جاتا ہے)۔

حیرت اس بات پر ہے کہ جب ظالم پر لعنت کی کثرت ظلم شمار ہوتی ہے تو اس صورت میں اہلِ بیت علیہم السلام کی تعلیم کی رُو سے اس شخص کا حساب کیسے ہوگا جو ابتدا میں ظلم و زیادتی کرتا ہے یا لوگوں کو بے آبرو کرتا ہے یا ان کا مال لوٹ لیتا ہے یا ظالموں سے لوگوں کی چغلی کھاتا ہے تاکہ انھیں ظالموں کی بدنیتی کا نشانہ بنوا دے یا دھوکا دے کر لوگوں کی پریشانی، تکلیف اور تباہی کا سبب بنتا ہے یا مخبری کر کے لوگوں کو پکڑوا دیتا ہے۔

ایسے لوگ تمام لوگوں کی بہ نسبت خدا سے زیادہ دور ہیں۔ ان کا گناہ اور اس کی سزا بھی زیادہ سخت ہوگی اور ایسے لوگ عمل اور

اخلاق کی رُو سے تمام انسانوں سے بُرے ہیں۔

ظالموں کی مدد

چونکہ ظلم ایک بڑا گناہ ہے اور اس کا نتیجہ بہت بُرا ہوتا ہے اس لیے خُدا نے ظالموں کے ساتھ شریک ہونے اور ان کو سہارا دینے سے منع کیا ہے جیسا کہ قرآن فرماتا ہے:

ولا ترکنوا الی الذین ظلموا فتمسکم النار وما لکم من دون اللہ من اولیاء ثم لا تنصرون۔

ظالموں کے ساتھ شرکت اور دوستی نہ کرو ورنہ تم آگ میں جا پڑو۔ تم خدا کے سوا اور کسی سے دوستی نہ کرو ورنہ پھر کوئی تمھاری مدد نہیں کرے گا۔

(سورۂ ہود۔ آیت ۱۱۳)

یہ ہے قرآن کی تربیت کا ڈھنگ اور وہ ہے اہل بیت علیہم السلام کے تربیتی مکتب کا انداز!

ظالموں کی مدد کرنے، ان کی تقویت کا باعث بننے اور ان کے ساتھ کسی کام میں شرکت کرنے سے چاہے وہ ایک کھجور کے ٹکڑے کے برابر ہی ہو، پرہیز اور نفرت کرنے کے سلسلے میں ائمۂ اہلبیت علیہم السلام کی بہت سی روایات ہم تک پہنچی ہیں۔

اس میں شک کی گنجائش نہیں ہے کہ اسلام اور مسلمانوں کی سب سے بڑی بدبختی اور مصیبت یہ رہی ہے کہ ظالموں سے نرمی کرتے ہیں

ان کے بُرے کاموں سے چشم پوشی کرتے ہیں اور ان سے تعلق قائم رکھتے ہیں۔ پھر یہ تو اس سے بھی کہیں بڑھ کر ہے کہ ان سے نہایت گرمجوشی سے ملیں اور ظلم ڈھانے میں ان کی مدد کریں۔

واقعی حق کی راہ سے ہٹ کر مسلمانوں پر کیا کیا بدبختیاں اور نحوستیں نازل ہوئی ہیں کہ جن کے منحوس سائے میں دین دھیرے دھیرے کمزور ہوتا گیا اور اس کی طاقت گھٹتی چلی گئی یہاں تک کہ آج ہم یہ دیکھتے ہیں کہ دین اجنبی ہوگیا اور مسلمان یا وہ لوگ جو صرف ظاہر میں مسلمان ہیں اور وہ جو غیرِ خدا سے دوستی کرتے ہیں خدا کی دوستی اور توفیق میں شامل نہیں رہے اور خدا کی مدد سے ایسے محروم ہوگئے کہ اب طاقتور عیسائی دشمنوں کا تو ذکر ہی کیا یہودیوں جیسے سب سے زیادہ کمزور دشمنوں اور ظالموں سے مقابلے کی بھی طاقت نہیں رکھتے۔

ائمۂ اطہار علیہم السلام بہت کوشش کرتے کہ شیعوں اور اپنے ماننے والے لوگوں کو ایسی باتوں سے جو ظالموں کی مدد کا موجب ہوتی تھیں الگ [illegible] اور اپنے محبوں کو سختی سے تاکید کرتے تھے کہ ظالموں کی ذرا سی بھی مدد اور دوستی کا اظہار نہ کریں۔ اس بارے میں ان کے ارشادات شمار سے باہر ہیں۔ انھی میں ایک وہ بات ہے جو امام سجّاد علیہ السلام نے محمد بن مسلم زہری کو ایک خط میں لکھی تھی۔ آپ اس خط میں دشمنوں کی مدد سے خبردار کرنے کے بعد ان کے ظلم کے متعلق لکھتے ہیں:

اولیس بدعائھم ایاک حین دعوک جعلوک قطبا اداروا بک رحی مظالمھم

وجسرًا يعبرون عليك الى بلايٰهم
وسلّمًا الى ضلالتهم داعيًا الى غيّهم
سالكًا سبيلهم يدخلون بك الشكّ
على العلماء ويقتادون بك قلوب
الجهّال اليهم فلم يبلغ اخصّ وزرائهم
ولا اقوى اعوانهم الّا دون ما بلغت من
اصلاح فسادهم واختلاف الخاصّة و
العامّة اليهم فما اقلّ ما اعطوك في
قدر ما اخذوا منك وما ايسر ما عمّروا
لك في جنب ما خرّبوا عليك فانظر
لنفسك فانّه لا ينظر لها غيرك حاسبها
حساب رجل مسئول.

کیا تمھارے لیے دشمنوں کے بلاوے کی یہ غرض نہیں تھی کہ تم کو اپنے ظلم کی چکی کا محور و مدار اور پشت و پناہ بنالیں اور تمھیں اپنے منحوس مقاصد تک پہنچنے کے لیے پُل، اپنی گمراہی کی سیڑھی، ظلم کا اعلان کرنے والا اور اپنے ظلم کے راستے کا مسافر سمجھ لیں۔

انھوں نے تمھاری شمولیت سے عقلمندوں کے دل میں شک پیدا کر دیا اور تمھارے وسیلے سے بیوقوفوں کے دل اپنی طرف مائل کر لیے۔ انھوں نے اچھے موقعے پر اپنا فساد چھپا کر اور خاص و عام کی توجہ اپنی طرف

کر کے جو فائدہ تم سے اٹھایا وہ خاص الخاص وزیروں ہی حضوریوں اور سب سے زیادہ طاقتور دوستوں نے بھی نہیں اٹھایا۔ تمھارے دیئے ہوئے کے بدلے میں انھوں نے جو کچھ تمھیں دیا وہ بہت تھوڑا ہے اور تمھاری اتنی ساری بربادیوں کے بدلے میں انھوں نے جو کچھ تمھارے لیے بسایا وہ بہت کم ہے۔ اپنے نفس کے بارے میں سوچو کیونکہ تمھارے علاوہ اور کوئی اس کے متعلق نہیں سوچے گا اور اپنے نفس سے اتنا حساب لو اور اتنی پوچھ گچھ کرو جتنا ایک ذمّے دار اور فرض پہچاننے والا آدمی اس سے حساب لے گا۔[1]

امام علیہ السلام کا آخری جملہ واقعی اہم ہے کیونکہ جب انسان پر خواہشِ نفسانی غالب آجاتی ہے تو وہ اپنے آپ کو اپنے ضمیر میں بہت ہی حقیر اور ہیچ محسوس کرتا ہے۔ دوسرے لفظوں میں خود کو اپنے اعمال کا ذمّے دار نہیں پاتا۔ اپنے کام بہت چھوٹے گنتا اور سوچتا ہے کہ ان کا کوئی حساب کتاب نہیں ہوگا۔ اس طریقے کا اختیار کرنا انسان کے نفسِ امّارہ کی خفیہ کارروائیوں میں شامل ہے۔

امام زین العابدین علیہ السلام کا اس بیان سے یہ مقصد ہے کہ محمد بن مسلم زہری کو نفس کے ان بھیدوں سے جو ہمیشہ انسان میں

---

[1] تحف العقول عن آل الرسول صفحہ [illegible] مطبوعہ موسسۃ الاعلمی للمطبوعات بیروت [illegible]۔

موجود رہتے ہیں آگاہ کر دیں کہیں ایسا نہ ہو کہ ان پر یہ خیال غالب آجائے اور وہ انھیں ان کی ذمّے داری کے مقام سے ہٹا دے۔

ظالموں کے ساتھ کام کرنے کے گناہ کو آنکھوں کے سامنے لے آنے میں پچھلی گفتگو سے زیادہ واضح اور پُرتاثیر صفوان جمّال (اُونٹ والے) سے ساتویں امام حضرت موسیٰ بن جعفر علیہ السلام کی بات چیت ہے۔ صفوان ساتویں امام کے شیعہ اور معتبر راوی تھے۔

کشی کی کتاب رجال کی روایت کے مطابق جو اس نے "صفوان ان سے بیان کرتا ہے" کے ذیل میں دی ہے۔ صفوان نقل کرتے ہیں کہ

میں امام موسیٰ بن جعفر علیہ السلام کی خدمت میں پہنچا تو آپ نے مجھ سے فرمایا:

اے صفوان! ایک کام کے سوا تمھارے سب کام اچھے ہیں۔

میں نے کہا: میں آپ کے صدقے، وہ ایک کام کون سا ہے؟

امامؑ نے فرمایا: وہ یہ ہے کہ تم اپنے اونٹ اس مرد (ہارون رشید) کو کرائے پر دیتے ہو۔

میں نے کہا: خدا کی قسم! میں اپنے اونٹ حرام، گناہ، باطل، شکار اور عیاشی کے کاموں کے لیے نہیں دیتا بلکہ میں نے اپنے اونٹ مکّے جانے کے لیے کرائے پر دیے ہیں اور پھر میں خود اونٹوں کے ساتھ نہیں جاتا بلکہ اپنے غلاموں کو بھیج دیتا ہوں۔

امامؑ نے فرمایا: اے صفوان! کیا تمھارے کرائے کی شرط یہ ہے کہ وہ واپس آجائیں؟

میں نے کہا: آپ پر فدا ہو جاؤں، بے شک۔

آپ نے فرمایا: کیا تم چاہتے ہو کہ وہ زندہ واپس آجائیں تاکہ تمھارا کرایہ وصول ہو جائے۔

میں نے عرض کیا: جی ہاں۔

آپ نے فرمایا:

فَمَنْ اَحَبَّ بَقَآءَهُمْ فَهُوَ مِنْهُمْ وَمَنْ كَانَ مِنْهُمْ فَهُوَ كَانَ وَرَدَ النَّارَ۔

جو ان کے زندہ رہنے کو اچھا سمجھتا ہے وہ انھیں کے زمرے میں داخل ہے اور جو ان کے زمرے میں داخل ہے وہ دوزخ کی آگ میں ڈالا جائے گا۔

صفوان کہتا ہے کہ میں گیا اور میں نے تمام اونٹ ایک دم بیچ دیے۔

ہاں جب محض ظالموں کی زندگی باقی رہنے کی خواہش ایسی ہو سکتی ہے تو پھر اس شخص کا کیا ہوگا جو مستقل طور پر ظالموں کی مدد کرتا ہے اور [illegible] کے ظلم اور زیادتی میں ان کی حوصلہ افزائی کرتا ہے اور پھر ان کا تو پوچھنا ہی کیا جو انھیں کی سی عادتیں اختیار کریں اور ان کے ساتھ ان کے کاموں، منصوبوں اور گروہوں میں شریک ہو جائیں۔

ظالموں کی طرف سے کام قبول کرنا

جیسا کہ ہم کہہ چکے ہیں ظالموں کی مدد اور ان کے ساتھ کام کرنے کی چاہے ایک کھجور کے ٹکڑے کے برابر ہی کیوں نہ ہو بلکہ ان کے لیے زندگی کی خواہش کرنے کی بھی ائمۂ اطہار علیہم السلام نے نہایت سختی

سے ممانعت کی ہے۔ پھر اس کے بارے میں تو کیا ہی کیا جائے جو ایسی حکومت میں شریک ہے اور ایسی ظالم حکومت کے منصبوں اور عہدوں پر متعین ہے۔ اس سے بھی آگے اس شخص کے لیے کیا کہا جاتے جو ایسی حکومت کی بنیاد ڈالنے والوں میں سے ہو اور جو اس حکومت کو قوت پہنچانے اور مضبوط بنانے والے کارکنوں میں شمار کیا جائے کیونکہ امام جعفر صادق علیہ السلام کے فرمان کے مطابق ظالم حکومت تمام صحیح قوانین کے مٹنے، باطل کے زندہ ہونے اور ظلم اور تباہی کے ظاہر ہونے کا موجب بنتی ہے۔

البتہ ائمۂ اطہار علیہم السلام نے بعض خاص موقعوں پر ان عہدوں کا قبول کرنا جائز سمجھا ہے مثلاً ظالم حکومت کی طرف سے ایک ایسا منصب قبول کرنا جو انصاف قائم کرنے، خدائی سزائیں دینے، مومنوں سے احسان اور نیکی کرنے، حلال کا حکم دینے اور حرام سے منع کرنے کے لیے ہو جیسا کہ امام موسیٰ بن جعفر علیہما السلام ایک حدیث میں فرماتے ہیں:

إِنَّ لِلّٰهِ فِيْ أَبْوَابِ الظَّلَمَةِ مَنْ نَوَّرَ اللّٰهُ بِهِ الْبُرْهَانَ وَمَكَّنَ لَهُ فِي الْبِلَادِ يَدْفَعُ بِهِمْ عَنْ أَوْلِيَائِهِ وَيُصْلِحُ بِهِمْ أُمُوْرَ الْمُسْلِمِيْنَ أُولٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُوْنَ حَقًّا أُولٰئِكَ مَنَارُ اللّٰهِ فِيْ أَرْضِهِ أُولٰئِكَ نُوْرُ اللّٰهِ فِيْ رَعِيَّتِهِ۔

ظالموں کے یہاں خدا کے لیے کچھ لوگ ایسے

ہوتے ہیں جن کے ذریعے سے خدا لوگوں پر اپنی دلیل اور حجت ظاہر کرتا ہے اور ان کو شہروں میں اختیار دیتا ہے تاکہ ان کے وسیلے سے اپنے دوستوں کی مدد ہو۔ ان سے شر دفع ہو اور مسلمانوں کے کام سدھریں ایسے لوگ اصلی مومن ہوتے ہیں۔ ایسے لوگ زمین پر خدا کی واضح علامتیں اور نشانیاں اور خدا کے بندوں میں اس کی روشنی ہوتے ہیں۔

اس کے بارے میں ائمۂ اطہار علیہم السلام سے بہت سی روایتیں ہیں جو مذکورہ حکومتوں کے منصب داروں کے فرائض اور اچھے طرزِ عمل پر روشنی ڈالتی ہیں مثلاً امیرِ اہواز عبداللہ نجاشی کے نام امام جعفر صادق علیہ السلام کا رسالہ جس کا ذکر ایک بہت بڑے محقق شیخ حر عاملی نے وسائل الشیعہ کتاب البیع باب ۷۷ میں کیا ہے۔

اسلامی اتحاد کی ترغیب

اہل بیت علیہم السلام ان چیزوں کی بزرگی اور مضبوطی کی شدید خواہش رکھتے تھے جن سے اسلام کا اظہار ہوتا ہے اور اسلام کی عزت، مسلمانوں کے اتحاد، ان میں بھائی چارے کی حفاظت اور مسلمانوں کے دلوں اور ذہنوں سے ہر قسم کی دشمنیاں دور کرنے کی ترغیب دیتے تھے۔

مولی الموحدین، امام المتقین، امیر المومنین حضرت علی علیہ السلام کا ان خلفاء کے ساتھ طرزِ عمل جو ان سے پہلے مسندِ خلافت پر بیٹھے تھے بھلایا نہیں جاسکتا۔ اگرچہ آپ خلافت کو اپنا حق سمجھتے تھے اور ان لوگوں کو غاصب، تاہم آپ نے ان کے ساتھ مسلمانوں کے اتحاد کی حفاظت کی خاطر اِن سے صلح جوئی اور مصاحبت رکھی بلکہ (ایک مدت تک) آپ نے اپنا یہ عقیدہ بھی عوام کے مجمعوں میں پیش نہیں کیا کہ منصبِ خلافت پر جس کا تعین کیا گیا ہے وہ صرف وہی ہیں لیکن جب حکومت آپ کے ہاتھ میں آئی تو آپ نے میدانِ رحبہ[1] میں رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے باقی ماندہ اصحاب سے جنھوں نے غدیر کے دن حضور سرورِ کائنات ؐ کی طرف سے آپ کا تقرر دیکھا تھا گواہی چاہی۔ آپ نے ان باتوں کا بے جھجک ذکر کیا جن میں مسلمانوں کے فائدے اور بھلائیاں تھیں۔ یہ اسی اتحاد المسلمین کے خیال سے تھا جو آپ نے اپنی حکومت سے پہلے کے زمانے کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا:

فَخَشِيتُ إِنْ لَمْ أَنْصُرِ الْإِسْلَامَ وَأَهْلَهُ أَرَى فِيهِ ثَلْمًا وَهَدْمًا .

مجھے ڈر تھا کہ اگر میں اسلام اور مسلمانوں کا ساتھ نہیں دوں گا تو اسلام میں تفرقہ اور تباہی پھیل جائے گی۔

---

[1] کوفہ کا وہ مقام جہاں امیر المومنین علیہ السلام عموماً اپنے دورِ خلافت میں خطبہ دیا کرتے تھے۔

یہی وجہ تھی کہ خلافت شروع ہونے کے بعد امام علی علیہ السلام کی جانب سے کوئی ایسی بات دیکھنے میں نہیں آئی کہ ان کی گفتگو یا عمل سے (اسلام کی طاقت کی حفاظت کے خیال سے) خلفاء کی طاقت اور دبدبے کو نقصان پہنچے یا ان کی طاقت گھٹنے یا ان کی شان اور رعب میں بٹا لگنے کا سبب بنتی۔ خلفاء کی ان کارروائیوں کے باوجود جو آپ دیکھتے تھے اپنے نفس پر قابو رکھتے ہوئے گھر میں بیٹھے رہے یہ تمام احتیاطیں محض اس لیے تھیں کہ اسلام کے فائدے محفوظ رہیں اور اسلام اور مسلمانوں کے اتحاد اور میل جول کے محل میں کوئی خرابی اور دراڑ پیدا نہ ہو چنانچہ یہ احتیاط لوگوں نے آپ ہی سے سیکھی تھی۔

حضرت عمر ابن خطاب بار بار کہتے تھے:

لَا كُنْتُ لِمُعْضِلَةٍ لَيْسَ لَهَا أَبُو الْحَسَنِ .

خدا نہ کرے کہ میں ایسی مشکل میں پڑوں کہ جہاں ابوالحسن نہ ہوں۔

یا

لَوْلَا عَلِيٌّ لَهَلَكَ عُمَرُ .[1]

اگر علی نہ ہوتے تو عمر ہلاک ہو جاتا۔

---

[1] ۱۔ صحیح بخاری، کتاب المحاربین، باب لا یرجم المجنون

۲۔ سنن ابی داؤد، باب مجنون یسرق صفحہ ۱۴۷

۳۔ مسند احمد بن حنبل جلد، صفحہ ۱۴۰ و ۱۵۴

امام حسن علیہ السلام کی روش کبھی کبھی جھٹلائی نہیں جا سکتی کہ انھوں نے کس طرح اسلام کی حفاظت کی خاطر معاویہ سے صلح کی۔ جب آپ نے دیکھا کہ اپنے حق کے دفاع کے لیے جنگ پر اصرار کرنا، قرآن اور عادلانہ حکومت ہی کو نہیں بلکہ اسلام کے نام کو ہمیشہ ہمیشہ کے لیے مٹا دے گا اور شریعت الٰہیہ کو بھی نابود کر دے گا تو آپ نے اسلام کی ظاہری نشانیوں اور دین کے نام کی حفاظت ہی کو مقدم سمجھا

---

۴ ـ سنن دار قطنی، کتاب الحدود صفحہ ۳۲۶

۵ ـ کنز العمال، علی متقی، جلد ۳ صفحہ ۹۵

۶ ـ فیض القدیر، مناوی، جلد ۴ صفحہ ۳۵۹

۷ ـ موطا، مالک، کتاب الاشربہ صفحہ ۱۸۶

۸ ـ مسند، شافعی، کتاب الاشربہ صفحہ ۱۶۶

۹ ـ مستدرک حاکم جلد ۴ صفحہ ۳۷۵

۱۰ ـ سنن بیہقی صفحہ ۱۲۳

۱۱ ـ ریاض النضرہ، محب طبری، جلد ۲ صفحہ ۱۹۶

۱۲ ـ طبقات ابن سعد جلد ۲ باب ۲ صفحہ ۱۰۲

۱۳ ـ شرح معانی الآثار، طحاوی، کتاب القضاء صفحہ ۲۹۴

۱۴ ـ استیعاب، ابن عبد البر، جلد ۲ صفحہ ۴۶۳

۱۵ ـ نور الابصار، شبلنجی، صفحہ ۱۷۱

۱۶ ـ قصص الانبیاء، ثعلبی صفحہ ۵۶۶

۱۷ ـ در منثور، سیوطی، سورۂ مائدہ آیت خمر ـ

اگرچہ یہ رویہ اس کے برابر ٹھہرا کہ ان ظلموں کے باوجود جن کے بارے میں یہ انتظار تھا کہ آپ پر اور آپ کے شیعوں پر ڈھائے جائیں گے، معاویہ جیسے اسلام اور مسلمانوں کے سخت دشمن اور آپ سے اور آپ کے شیعوں سے دل میں بغض اور کینہ رکھنے والے دشمن سے صلح کی جائے، اگرچہ بنی ہاشم اور آپ کے عقیدت مندوں کی تلواریں نیام سے باہر آچکی تھیں اور حق کے بچاؤ اور حصول کے بغیر نیام میں واپس جانے کو تیار نہیں تھیں لیکن امام حسن علیہ السلام کی نظر میں اسلام کے اعلیٰ فوائد اور مقاصد کی پاسداری ان تمام معاملات پر فوقیت رکھتی تھی۔

لیکن جب اسلام کے یہی اعلیٰ مقاصد معرضِ خطر میں پڑ گئے تو امام حسین علیہ السلام نے اپنے بھائی امام حسن علیہ السلام کے طرزِ عمل سے جداگانہ رویہ اختیار کیا[1] اور امام حسین علیہ السلام باطل کے خلاف ڈٹ گئے۔ کیونکہ انھوں نے دیکھا کہ بنی امیہ کی حکومت اس راستے پر چل رہی ہے کہ اگر اسی طرح چلتی رہی اور کوئی اس کی برائیاں کھول کر سامنے نہیں لایا تو حکمران اسلام کی بنیادیں ڈھا دیں گے اور اسلام کی عظمت ختم ہو جائے گی۔ آپ نے چاہا کہ اسلام اور شریعتِ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ان کی دشمنی تاریخ میں محفوظ کر دیں اور ان کو ان کی برائیوں سمیت رسوا کریں۔ چنانچہ امام حسین علیہ السلام نے جس طرح چاہا تھا اسی طرح ہوا۔ اگر آپ کھڑے نہ ہوتے تو اسلام اس طرح فنا ہو جاتا کہ صرف

---

[1] تفصیلات کے لیے ملاحظہ فرمائیے مکتبِ اسلام مؤلفہ علامہ محمد حسین طباطبائی مطبوعہ جامعہ تعلیمات اسلامی۔

تاریخ اسے ایک غلط مذہب کے نام سے یاد کرتی۔

شیعیانِ اہلِ بیت ؑ جو طرح طرح سے سید الشہداء امام حسین علیہ السلام کی یاد تازہ رکھنے سے شدید دلچسپی رکھتے ہیں یہ چاہتے ہیں کہ ان کی تحریک کی تبلیغ مکمّل کریں جو ظلم و ستم کو کچلنے کے لیے وجود میں آئی تھی اور ان کا مقصد (جو عدالت کا قیام تھا) حاصل کریں تاکہ امام حسین علیہ السلام کے بعد ائمۂ اطہار علیہم السلام کی رسم کے مطابق عاشورۂ محرّم کی یاد تازہ کرنے کے معاملے میں ان کی پیروی اور اتباع کرنے والے بن جائیں۔ یہی وجہ ہے کہ "عَاشُورَہ" ہمارا شعار بن گیا[1]

اسلام کی عظمت[2] کو قائم رکھنے سے اہلِ بیت علیہم السلام کی انتہائی دلچسپی — اگرچہ ان کے دشمن حالات پر حاوی تھے — امام علی زین العابدین علیہ السلام کی زندگی سے ظاہر ہو جاتی ہے۔ اگرچہ آپ سلاطین بنی امیہ کے مدِّمقابل تھے اور بنی امیہ نے آپ کے رشتہ داروں کا خون بھی بہایا تھا اور آپ کے خاندان کی بے ادبی اور توہین

---

[1] تفصیلات کے لیے ملاحظہ فرمائیے فلسفۂ شہادت مؤلفہ مرتضیٰ مطہری مطبوعہ جامعہ تعلیمات اسلامی۔

[2] عظمتِ اسلام ان باتوں سے عبارت ہے:

خدائے واحد کی عبادت اور حکومت، دین، رہبرانِ دین اور بنی نوعِ انسان کے حقوق کا پاس، معاشرے میں انفرادی اور اجتماعی عدالت کا اجرا، انسانوں کے مابین اسلامی اخوت اور مساوات اور فکر و عمل کی آزادی۔

کرنے میں حد سے گزر چکے تھے اور آپ کربلا کے دل ہلا دینے والے حادثے کے باعث جس میں بنی امیہ نے آپ کے پدرِ بزرگوار اور ان کے حرم پر بے حد و حساب ظلم توڑے تھے سخت دلگیر اور غمگین تھے پھر بھی آپ تنہائی میں مسلمانوں کی فوج کے لیے دعا کیا کرتے تھے اور خدا سے ان کی فتح، اسلام کی عزّت اور مسلمانوں کی امنیت اور سلامتی چاہتے تھے۔

اسلام یعنی کتاب و سنّت کے انھی آفاقی اصولوں کی حفاظت اور بقا کے لیے ائمۂ اہلِ بیت علیہم السلام نے اپنی زندگیاں وقف کر دی تھیں۔ انھوں نے ایسے افراد کی تربیت کی جو ان سنہرے اصولوں کی پاسداری کر سکیں۔ اگر کوئی شخص یا گروہ ان اصولوں کے حصار کو توڑ کر کسی کا حق غصب کرے، عدل و انصاف کی دھجیاں بکھیرے، طبقاتی نظام قائم کرے، انسانوں کی آزادی سلب کرے یا فرعونیت کا اظہار کرے تو وہ قرآن کی اصطلاح میں طاغوت ہے اور وہ بندگانِ خدا جن پر ایسی افتاد نازل کی جائے اور انھیں خدائے منعم کی دی ہوئی نعمتوں سے محروم کر دیا جائے وہ مستضعف ہیں۔

شیعیانِ اہلِ بیت علیہم السلام خدائے عزّوجل کے سوا کسی کو سپرپاور تسلیم نہیں کرتے اور اپنے اپنے زمانے کے طاغوتوں سے ٹکر لینے اور کلمۂ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہ کو بلند کرنے اور مظلوموں کی حمایت کرنے کو اپنا شعار قرار دیتے ہیں جب وہ کلمۂ طیبہ اپنی زبان پر جاری کرتے ہیں تو وہ انھیں اصولوں پر اپنے ایمان اور ان سے وابستگی کا اظہار کرتے ہیں۔

(ناشر)

اس سے پہلے بتایا جا چکا ہے کہ اسلام کی تعلیمات کو عام کرنے کے لیے امام زین العابدین علیہ السلام کا واحد ہتھیار آپ کی دعا تھی۔ آپ نے اپنے عقیدت مندوں کو یہ سکھایا کہ اسلامی فوج اور مسلمانوں کے لیے کس طرح دعا کریں۔

امام زین العابدین علیہ السلام اس دعا میں جو "دعائے اہلِ ثغور" کے نام سے مشہور ہے یوں فرماتے ہیں:

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَّآلِهٖ وَ
حَصِّنْ ثُغُوْرَ الْمُسْلِمِيْنَ بِعِزَّتِكَ وَ
اَيِّدْ حُمَاتَهَا بِقُوَّتِكَ وَاَسْبِغْ عَطَايَاهُمْ
مِنْ جِدَتِكَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَ
آلِهٖ وَكَثِّرْ عِدَّتَهُمْ وَاشْحَذْ اَسْلِحَتَهُمْ
وَاحْرُسْ حَوْزَتَهُمْ وَامْنَعْ حَوْمَتَهُمْ وَ
اَلِّفْ جَمْعَهُمْ وَدَبِّرْ اَمْرَهُمْ وَ وَاتِرْ
بَيْنَ مِيَرِهِمْ وَتَوَحَّدْ بِكِفَايَةِ مُؤَنِهِمْ
وَاعْضُدْهُمْ بِالنَّصْرِ وَاَعِنْهُمْ بِالصَّبْرِ
وَالْطُفْ لَهُمْ فِي الْمَكْرِ.

اے خدا! محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آلِ محمد علیہم السلام پر درود بھیج، مسلمانوں کی جماعت بڑھا، ان کے ہتھیار تیز کر، ان کے علاقے کی حفاظت کر، ان کی صف کی قابلِ توجہ حد مضبوط بنا۔ ان کی جماعت میں یکجہتی برقرار رکھ، ان کے کام پورے کر، ان کو

روزی ان کے پیچھے پیچھے (ساتھ ساتھ) پہنچا، ان کے اخراجات پورے کر، ان کو اپنی مدد سے طاقتور بنا، صبر اور ثابت قدمی سے ان کی امداد کر اور ان کو اپنے دشمنوں کے مقابلے میں اپنا راستہ پا لینے کی خفیہ حکمتِ عمل عطا فرما۔ (صحیفہ سجادیہ۔ ستائیسویں دعا)

پھر کافروں پر لعنت بھیجنے کے بعد فرماتے ہیں:

اَللّٰهُمَّ وَقَوِّ بِذٰلِكَ مِحَالَ اَهْلِ
الْاِسْلَامِ وَحَصِّنْ بِهٖ دِيَارَهُمْ وَثَمِّرْ بِهٖ
اَمْوَالَهُمْ وَفَرِّغْهُمْ عَنْ مُحَارَبَتِهِمْ
لِعِبَادَتِكَ وَعَنْ مُنَابَذَتِهِمْ لِلْخَلْوَةِ بِكَ
حَتّٰى لَا يُعْبَدَ فِيْ بِقَاعِ الْاَرْضِ غَيْرُكَ وَلَا
تُعَفَّرَ لِاَحَدٍ مِّنْهُمْ جَبْهَةٌ دُوْنَكَ.[1]

اے خدا! اس دور اندیشی وسیلے سے مسلمانوں [illegible] ان کے [illegible] کو طاقت عطا کر، ان کے شہر مستحکم اور ان کی دولت زیادہ کر، ان کو اپنی بندگی اور عبادت کے لیے اور اپنے ساتھ تنہائی اختیار کرنے کے لیے دشمنوں کی جنگ اور رگڑے جھگڑے سے فرصت اور سکون

[1] یہ دعا واقعی کتنی اچھی اور جامع ہے۔ اس دور میں مسلمانوں کو چاہیے کہ یہ دعا دن رات پڑھا کریں اور اس کے معانی سے سبق لیں اور خدا سے چاہیں کہ وہ [illegible] میل جول، اتحاد، صفوں کا گٹھاؤ اور عقل کی روشنی عطا فرمائے۔

عطا فرما تاکہ رُوئے زمین پر تیرے سوا دوسرے کی
عبادت نہ ہو اور تیرے سوا ان کی پیشانی کسی کے
آگے نہ جھکے۔

امام زین العابدین علیہ السلام اس بلیغ اور پُر تاثیر دُعا میں (جو ان دُعاؤں میں سب سے لمبی ہے) لشکرِ اسلام کو اس کام کے لیے جو اس کے شایانِ شان ہے اس طرح آمادہ کرتے ہیں کہ وہ عسکری اور اخلاقی خوبیوں کے مالک بنیں اور دُشمنوں کی صفوں کے مقابلے میں پوری طرح مِل کر کھڑے ہوجائیں۔

آپ اس دُعا کے پردے میں اسلامی جہاد کی فوجی تعلیم، نتیجہ، مقصد اور اس کے فائدے بیان کرتے ہیں اور دُشمن سے تصادم اور جھڑپوں میں جنگی حکمتِ عملی کی وضاحت کرتے ہیں اور ساتھ ساتھ یہ بھی آجاتا ہے کہ لڑائی کے بیچ میں خدا کی محبت، اس پر بھروسا، گناہوں سے پرہیز اور خدا کی خاطر جہاد کرنا دھیان سے نہ اُترے۔

اپنے زمانے کے حاکموں کے مقابلے میں باقی اماموں کا بھی یہی رویہ رہا۔ یہ بزرگ اگرچہ دُشمنوں کی قسم قسم کی دھمکیوں اور [illegible] بازیوں، سنگدلیوں اور بے باکیوں کا مقابلہ کرتے رہے لیکن جب انھوں نے سمجھ لیا کہ حقِ حکومت ان کی طرف نہیں پلٹے گا تو بھی وہ اپنے اصل مقصد سے نہیں ہٹے اور لوگوں کی دینی اور اخلاقی تعلیم اور اپنے پیروکاروں کو مذہب کی بلند مرتبہ تعلیمات کی طرف متوجہ اور راغب کرنے میں مصروف رہے۔

یہ ہے اہلِ بیتِ رسول علیہم السلام اور ان کے پیروکاروں کا

طریقہ لیکن کتنا بڑا جُرم ہے آج کل کے مصنفین کا جو چیت ڈالروں اور ریالوں کی خاطر شیعوں کو ایک خفیہ، تخریب کار اور بنیاد اکھیڑ دینے والی جماعت کا نام دیتے ہیں۔

یہ صحیح ہے کہ ہر وہ مسلمان جو اہلِ بیت علیہم السلام کے تعلیمی مکتب کا ماننے والا ہے وہ ظلم اور ظالموں کا دُشمن ہوتا ہے، ظالموں اور بدکاروں سے تعلق نہیں رکھتا اور ان لوگوں کو جو ظالموں کی مدد کرتے ہیں نفرت اور حقارت کی نظر سے دیکھتا ہے چنانچہ یہ نیک عادت اور صحیح دستور ایک نسل سے دوسری نسل تک چلتا رہتا ہے لیکن اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ ہم شیعوں کو بہانہ، دھوکا اور مکر وغیرہ کے عنوان سے پہچانیں۔

شیعہ مسلمان دوسرے مسلمانوں کو دھوکا دینا اپنے لیے جائز نہیں سمجھتے۔ یہ وہ طریقہ ہے جو انھوں نے اپنے اماموں سے لیا ہے۔ شیعوں کے عقیدے کی رُو سے ہر اس مسلمان کا مال، جان اور عزّت محفوظ ہے جو خدا کی وحدانیت اور پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہٖ وسلم کی رسالت کی گواہی دیتا ہے یعنی لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰہِ کہتا ہے۔ کسی مسلمان کی اجازت کے بغیر اس کا مال کھانا جائز نہیں ہے کیونکہ ایک مسلمان دوسرے مسلمان کا بھائی ہے اسے چاہیے کہ وہ اپنے بھائی کے ان حقوق کا خیال رکھے جن کی طرف ہم آگے کی بحث میں اشارہ کریں گے۔

مسلمانوں کے ایک دوسرے پر حقوق

مختلف طبقوں، درجوں اور مقاموں سے تعلق رکھنے کے باوجود

مسلمانوں میں بھائی چارہ قائم کرنے کی ترغیب مذہب اسلام کی سب سے بڑی اور سب سے اچھی ترغیبوں میں سے ہے چنانچہ آج کے اور پچھلے مسلمانوں کا سب سے زیادہ بے وقعت اور ذلیل کام یہ ہے کہ انھوں نے اس اسلامی بھائی چارے کے تقاضوں کی طرف دھیان نہیں دیا اور اس بارے میں لاپروائی اور غفلت برتی۔

وجہ یہ ہے کہ اس بھائی چارے کا جیسا کہ امام جعفر صادق علیہ السلام کی گفتگو سے معلوم ہوتا ہے اور جسے ہم بیان کریں گے کم سے کم تقاضا یہ ہے کہ ہر مسلمان اپنے بھائی کے لیے وہ پسند کرے اور عزیز رکھے جسے اپنے لیے اس نے پسند کیا ہے اور عزیز رکھا ہے اور جسے اپنے لیے پسند نہیں کرتا اسے دوسرے مسلمانوں کے لیے بھی پسند نہ کرے۔

اس چھوٹے اور سیدھے سادے سے قاعدے کے بارے میں جو اہلبیت علیہم السلام کے پسندیدہ دستوروں میں سے ہے سوچنا چاہیے اور اس خیال سے سوچنا چاہیے کہ اس قاعدے پر صحیح صحیح عمل کرنا آج کے مسلمانوں کے لیے کتنا مشکل ہے۔ آج کے مسلمان واقعی اس قاعدے سے کتنے دور ہیں اور اگر واقعی یہ لوگ انصاف سے کام لیتے اور اپنے مذہب کو ٹھیک ٹھیک پہچان لیتے اور صرف اسی قاعدے پر عمل کرتے تو کبھی ایک دوسرے پر ظلم نہ کرتے اور ان میں زیادتی، چوری، جھوٹ، بدگوئی، چغلی، الزام، گستاخی، تہمت لگانا، توہین کرنا اور خود غرضی وغیرہ کے عیوب ہرگز نہ ہوتے۔

بے شک اگر مسلمان آپس میں بھائی چارے کی کم سے کم شرط کو سمجھ کر ہی عمل کرتے تو ان میں ظلم اور دشمنی باقی نہ رہتی اور انسان

حد درجہ خوشی اور اجتماعی خوش بختی کے اونچے اونچے مرحلوں کی فتح کے ساتھ ساتھ بھائیوں کی طرح اپنی زندگی گزارتے۔

انسانیت کی دنیا میں وہ "مثالی معاشرہ" جس کا قیام پچھلے فلسفیوں سے رہ گیا تھا یقینی طور پر وجود میں آجاتا۔ اس صورت میں لوگوں میں دوستی اور محبت کی حکمرانی ہوتی حکومتوں، عدالتوں، پولیس، جیل، تعزیری قوانین اور سزا اور قصاص کے احکام کی ضرورت ہی محسوس نہ ہوتی۔ اگر وہ سامراجیوں اور جابر حکمرانوں کے سامنے سر نہ جھکاتے اور باغی خود سروں کے دھوکے میں نہ آتے تو آخرکار پوری زمین بہشت کا بدل ہو جاتی اور خوش بختی کے گھر کی طرح بن جاتی۔

میں اس جگہ یہ مزید کہتا ہوں: اگر محبت اور بھائی چارے کا قانون جیسا کہ اسلام نے چاہا ہے انسانوں میں حکمرانی کرتا تو ہمارے مکتب کی لغت سے عدالت کا لفظ ہی نکل جاتا۔ یعنی ایسی صورت میں ہمیں عدل کی ضرورت ہی نہ پڑتی جو ہم لفظ عدل سے کام لینے کی حاجت رکھتے بلکہ محبت اور بھائی چارے کا قانون ہی نیکیاں پھیلانے، امن، خوش بختی اور کامیابی قائم رکھنے کو ہمارے لیے کافی ہوتا۔

وجہ یہ ہے کہ انسان قانون عدل کی طرف اس وقت جاتا ہے جب سماج میں محبت نہیں ہوتی لیکن جہاں لوگوں میں باپ بیٹے اور بھائی بھائی کی سی محبت راج کرتی ہے، وہاں انسان اپنی خواہشات اور ضروریات چھوڑ بیٹھتا ہے اور محبت کے مقدس حدود کی خود خوشی خوشی حفاظت کرتا ہے آخرکار تمام مشکلیں محبت کے سائے تلے دور ہو جاتی ہیں اور پھر عدالت اور سیاست کی ضرورت نہیں رہتی۔

اس کا راز اور سبب یہ ہے کہ ہر انسان صرف اپنے آپ سے اور اس چیز سے محبت کرتا ہے جو اسے اچھی لگتی ہے۔ وہ کبھی ایسی چیز سے جو اس کی ہستی سے باہر ہو اس وقت تک محبت نہیں کرتا جب تک وہ اس سے تعلق پیدا نہ کرے، وہ اسے بھلی نہ لگنے لگے، اسے اس کی ضرورت نہ پڑ جائے اور اس سے رغبت نہ ہو جائے۔

اسی طرح یہ بھی ممکن نہیں ہے کہ وہ کسی ایسی چیز کی خاطر جسے وہ پسند نہیں کرتا اور جس کی طرف وہ مائل نہیں ہے اپنے ارادے اور اختیار سے جان دے دے اور قربان ہو جائے اور اس کے لیے اپنی خواہشات اور مرغوبات چھوڑ بیٹھے بجز اس صورت کے کہ وہ ایک ایسا عقیدہ رکھتا ہو جس کی طاقت اس کی خواہشات اور مرغوبات سے زیادہ ہو۔ جیسے عدالت اور احسان کا عقیدہ اس صورت میں زیادہ طاقتور میلان (مثلاً عدالت اور احسان چاہنے کا عقیدہ) کمزور رجحانات کو دبا دیتا ہے۔ یہ زیادہ پکا اور مضبوط عقیدہ انسان میں اس وقت جنم لیتا ہے جب کہ وہ بلند روح کا مالک ہو۔ ایسی روح جو اس سے زیادہ بلند ہو کہ خیالی اور مادّی معاملات کی خاطر ملّتے سے ماورا (یعنی [illegible] اور روحانی) معاملات کو نظر انداز نہ کرے۔ اس کا نتیجہ یہ نکلے گا کہ وہ کسی غیر کے ساتھ احسان اور انصاف کیے جانے کے مرحلے کو اعلیٰ سمجھے گا۔

انسان اس صورت میں اس روحانی پروگرام کا محتاج ہوتا ہے جب وہ اپنے اور تمام انسانوں کے بھائی چارے کے جذبے اور سچی محبت کے قائم رکھنے سے عاجز رہ جائے۔ ورنہ جیسا کہ ہم کہہ چکے ہیں کہ محبت، عدالت کی جگہ لے لیتی ہے اور محبت کی حکومت میں عدالت کی ضرورت

نہیں ہوتی۔

اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ مسلمان پر بھائی چارے کی صفت سے آراستہ ہونا واجب ہے۔ لہٰذا سب سے پہلے یہ چاہیے کہ وہ دوسروں کے ساتھ بھائی چارے کا جذبہ رکھے اور جب اپنے نفس کی خواہشات غالب آجانے کے باعث اپنے اندر یہ جذبہ پیدا کرنے سے عاجز رہ جائے (جیسا کہ اکثر ہوتا ہے) تو اسلامی مواعظ اور رہبریوں کی پیروی کر کے اپنے نفس میں عدالت اور احسان طلبی کا عقیدہ مضبوط کرے اور اس کی بدولت اسلامی مقاصد حاصل کرے اور اگر اس مرحلے سے بھی مجبور ہو گیا تو پھر وہ صرف نام کا مسلمان ہے (کیونکہ محبت کے درجوں کی کوئی انتہا نہیں ہے اور عدل، اسلام کی آخری حد ہے جس کے بعد کفر و ضلالت ہے) اور وہ اللہ کی سرپرستی اور حزب اللہ سے باہر نکل گیا ہے اور امام علیہ السلام کی تشریح کے مطابق جو بیان کی جا رہی ہے خدا اس پر مہربانی اور عنایت نہیں کرے گا۔

اکثر نفس کی سرکش خواہشیں اور تقاضے انسان پر غالب آجاتے ہیں اور اس کے نتیجے میں اس کے لیے دشوار ہو جاتا ہے کہ وہ اپنے لیے انصاف چاہنے کی ضرورت محسوس کرے تو پھر اس بات کا تو خیر خیال ہی چھوڑ دیجیے کہ وہ انسانی انصاف کی آتنی طاقت اپنے اندر اکٹھی اور تیار کر لے کہ اپنے نفس کی سرکش خواہشوں اور تقاضوں پر غالب آجائے۔

یہی وجہ ہے کہ بھائی چارے کے حقوق کا لحاظ اس حالت میں جب کہ انسان میں بھائی چارے کا سچا جذبہ نہ ہو سب سے مشکل مذہبی تعلیم اور سبق ہے۔ چنانچہ امام جعفر صادق علیہ السلام نے اپنے ایک صحابی

معلیٰ بن خنیس کے جواب میں جس نے بھائی چارے کے حقوق پوچھے تھے اس کی حالت کا خیال کیا اور اس ڈر سے کہ معلیٰ بن خنیس ان حقوق کو جانتا ہے لیکن ان پر عمل نہیں کر سکتا اس کی قوتِ برداشت سے زیادہ وضاحت نہیں کی۔

معلیٰ بن خنیس کہتے ہیں: میں نے امام جعفر صادق علیہ السلام سے عرض کیا:

مَا حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ .

ایک مسلمان کا دوسرے مسلمان پر کیا حق ہے؟

آپ نے فرمایا:

لَهُ سَبْعُ حُقُوقٍ وَاجِبَاتٍ، مَا مِنْهُنَّ حَقٌّ إِلَّا وَهُوَ عَلَيْهِ وَاجِبٌ، إِنْ ضَيَّعَ مِنْهَا شَيْئًا خَرَجَ مِنْ وِلَايَةِ اللهِ وَطَاعَتِهِ، وَلَمْ يَكُنْ لِلّٰهِ فِيهِ نَصِيبٌ .

ایک مسلمان کے دوسرے مسلمان پر سات حق واجب ہوتے ہیں جن میں سے ہر ایک [illegible] اس پر [illegible] واجب ہے اگر وہ ان میں سے ہر حق ضائع کرے گا تو خدا کی [illegible] حکومت اور سرپرستی سے باہر نکل جائے گا اور پھر خدا کی طرف سے اسے کوئی فائدہ نہیں پہنچے گا۔

میں نے کہا: میں آپ پر فدا ہو جاؤں۔ وہ حقوق کیا ہیں؟

آپ نے فرمایا: اے معلیٰ! میں تجھ پر شفقت کرتا ہوں۔ مجھے ڈر ہے کہ تو کہیں یہ حقوق تلف نہ کرے، ان کی حفاظت نہ کر سکے اور انھیں سمجھتے ہوئے بھی ان پر عمل نہ کر سکے۔

میں نے کہا: خدا کے سوا کسی میں طاقت نہیں ہے۔ مجھے خدا کی مدد سے امید ہے کہ میں کامیاب ہو جاؤں گا۔

اس وقت امام نے ساتوں حقوق بیان کیے۔ اس کے بعد فرمایا کہ جو ان میں سب سے ادنیٰ ہے وہی سب سے سادہ بھی ہے اور وہ یہ ہے:

أَنْ تُحِبَّ لَهُ كَمَا تُحِبُّ لِنَفْسِكَ وَتَكْرَهَ لَهُ مَا تَكْرَهُ لِنَفْسِكَ .

دوسروں کے لیے بھی وہ چیز پسند کر جو تو اپنے لیے پسند کرتا ہے اور دوسروں کے لیے بھی وہ ناپسند کر جو تو اپنے لیے ناپسند کرتا ہے۔

کس قدر عجیب ہے! سبحان اللہ! کیا سچ مچ یہ سب سے ادنیٰ اور سب سے سادہ حق ہو سکتا ہے؟

آج ہم مسلمانوں کا کیا حال ہے؟ کیا اس حق کا ادا کرنا ہمارے لیے سادہ اور سہل [illegible] ان [illegible] کو لوگ کہتے جو مسلمان ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں لیکن اسلام کے سب سے سادہ قاعدے پر بھی عمل نہیں کرتے اس سے بھی زیادہ تعجب اس بات پر ہے کہ اسلام کے پیچھے رہ جانے اور زوال پذیر ہونے کی بات کرتے ہیں جبکہ مسلمانوں کا عمل اس زوال کا سبب بنا ہے۔ اسلام میں خود کوئی برائی نہیں ہے جو برائی ہے وہ ہمارے مسلمان ہونے کے دعوے میں ہے۔ ہاں! تمام گناہ ان کے ہیں جو خود کو مسلمان کہتے ہیں اور اپنے مذہب کے سب سے آسان اور سادہ قاعدے پر عمل کرنے کو تیار نہیں ہیں۔

معرفت تاریخ میں لکھے جانے کے لیے اور اس لیے کہ ہم خود کو اور اپنی کوتاہیوں کو پہچان لیں، یہ ساتوں حقوق جن کی امام جعفر صادق علیہ السلام نے معلیٰ بن خنیس کی خاطر تشریح کی ہے ہم اس مقام پر پیش کرتے ہیں:

١ ۔ أَنْ تُحِبَّ لِأَخِيكَ الْمُسْلِمِ مَا تُحِبُّ لِنَفْسِكَ وَتَكْرَهَ لَهُ مَا تَكْرَهُ لِنَفْسِكَ.

اپنے مسلمان بھائی کے لیے وہ چیز پسند کر جو اپنے لیے پسند کرتا ہے اور جو اپنے لیے پسند نہیں کرتا اس کے لیے بھی پسند نہ کر۔

٢ ۔*۔ أَنْ تَجْتَنِبَ سَخَطَهُ وَتَتَّبِعَ مَرْضَاتَهُ وَتُطِيعَ أَمْرَهُ.

اپنے مسلمان بھائی کو ناراض کرنے سے (یا اس کے غصے سے) بچا رہ جو اس کی مرضی کے مطابق ہو وہ کر اور اس کا حکم مان۔

٣ ۔*۔ أَنْ تُعِينَهُ بِنَفْسِكَ وَمَالِكَ وَلِسَانِكَ وَيَدِكَ وَرِجْلِكَ.

اپنی جان، مال، زبان اور ہاتھ پاؤں سے اس کا ساتھ دے۔

٤ ۔*۔ أَنْ تَكُونَ عَيْنَهُ وَدَلِيلَهُ وَمِرْآتَهُ.

اس کی آنکھ، رہنما اور آئینہ بن کر رہ۔

٥ ۔*۔ أَنْ لَا تَشْبَعَ وَيَجُوعَ وَلَا تَرْوَى وَيَظْمَأَ

وَلَا تَلْبَسَ وَيَعْرَى.

تو اس وقت تک پیٹ نہ بھر جب تک وہ بھوکا ہے۔ اس وقت تک سیراب نہ ہو جب تک وہ پیاسا ہے اور اس وقت تک کپڑے نہ پہن جب تک وہ ننگا ہے۔

٦ ۔*۔ أَنْ يَكُونَ لَكَ خَادِمٌ وَلَيْسَ لِأَخِيكَ خَادِمٌ فَوَاجِبٌ أَنْ تَبْعَثَ خَادِمَكَ فَيَغْسِلَ ثِيَابَهُ وَيَصْنَعَ طَعَامَهُ وَيُمَهِّدَ فِرَاشَهُ.

اگر تیرے پاس ملازم ہے اور تیرے بھائی کے پاس نہیں ہے تو تجھے لازم ہے کہ اپنا ملازم اس کے پاس بھیج دے تاکہ وہ اس کا لباس دھو دے، کھانے کا انتظام کر دے اور بستر لگا دے۔

٧ ۔*۔ أَنْ تُبِرَّ قَسَمَهُ وَتُجِيبَ دَعْوَتَهُ وَتَعُودَ مَرِيضَهُ وَتَشْهَدَ جَنَازَتَهُ وَإِذَا عَلِمْتَ أَنَّ لَهُ حَاجَةً تُبَادِرُهُ إِلَى قَضَائِهَا وَلَا تُلْجِئُهُ إِلَى أَنْ يَسْأَلَكَهَا وَلَكِنْ تُبَادِرُهُ مُبَادَرَةً.

اسے اس کے معاہدوں کی ذمے داری سے آزاد کر، اس کی دعوت قبول کر، اس کی بیماری میں مزاج پرسی کر، اس کے جنازے میں شریک ہو۔ اگر تو جانتا ہے کہ اسے کوئی ضرورت ہے تو فوراً اس کی ضرورت پوری کر، اس کی

ضرورت پوری کرنے میں اس انتظار میں نہ رہ کہ وہ
خود ضرورت ظاہر کرے بلکہ جلد سے جلد اس کی حاجت
پوری کرنے میں لگ جا۔

پھر امام صادق علیہ السلام نے اپنی گفتگو ان جملوں پر ختم کی:

فَاِذَا فَعَلْتَ ذٰلِكَ وَصَلْتَ وِلَايَتَكَ
بِوِلَايَتِهٖ وَوِلَايَتَهٗ بِوِلَايَتِكَ۔

جب تو نے یہ حقوق ادا کر دیے تو اپنی محبت کا رشتہ
اس کی محبت سے اور اس کی محبت کا رشتہ اپنی محبت
سے جوڑ لیا۔[1]

اس مضمون کی بہت سی روایتیں ائمۂ اطہار علیہم السلام سے منقول ہیں اور ان کا بیشتر حصہ کتاب وسائل الشیعہ کے مختلف ابواب میں درج ہے۔

ایک شک کا ازالہ

بعض اوقات کچھ لوگ یہ شک کرتے ہیں کہ [illegible] جس کا ذکر اہل بیت علیہم السلام کی حدیثوں میں آیا ہے مسلمانوں کے تمام فرقوں کی نہیں بلکہ شیعوں کی برادری مراد ہے لیکن ان تمام حدیثوں کو دیکھ کر جن میں یہ موضوع بیان ہوا ہے یہ شک دور ہو جاتا ہے۔ درآنحالیکہ ائمۂ اطہار علیہم السلام دوسری وجوہ سے مخالفین کے طور طریقوں کے خلاف

---

[1] وسائل الشیعہ کتاب الحج ابواب احکام العشرة باب ۱۲۲ حدیث ۔

تھے اور ان کے عقیدے کو درست نہیں سمجھتے تھے۔

اس مقام پر یہی کافی ہے کہ ہم پڑھنے والے کے سامنے معاویہ بن وہب کی حدیث پیش کریں۔ وہ کہتے ہیں:

میں نے امام جعفر صادق علیہ السلام سے عرض کیا کہ ہم تمام مسلمانوں سے جو ہمارے یہاں آمد و رفت رکھتے ہیں لیکن شیعہ نہیں ہیں کس طرح پیش آئیں؟ آپ نے فرمایا:

اپنے اماموں کو دیکھو اور انھیں کی طرح مخالفوں سے پیش آؤ۔ خدا کی قسم! تمھارے امام ان کے مریضوں کی عیادت کرتے ہیں، ان کے جنازوں میں شریک ہوتے ہیں، ان کی موافقت یا مخالفت میں قاضی کے سامنے گواہی دیتے ہیں اور ان کی امانتوں میں خیانت نہیں کرتے۔[1]

وہ بھائی چارہ جو ائمۂ اطہار علیہم السلام نے اپنے شیعوں سے چاہا ہے وہ اس اسلامی بھائی چارے سے بھی بڑھ کر ہے جس باب میں شیعوں کی تعریف کی گئی ہے اس میں بہت سی حدیثیں اس بات کی گواہ ہیں۔

اس سلسلے میں وہ گفتگو کافی ہے جو امام صادق علیہ السلام اور ان کے ایک صحابی ابان بن تغلب کے درمیان ہوئی ہے ہم اسے یہاں درج کرتے ہیں۔

ابان کہتے ہیں: ہم لوگ امام جعفر صادق علیہ السلام کے ساتھ خانۂ کعبہ کے طواف میں مشغول تھے کہ اس بیچ میں ایک شیعہ میرے پاس آیا اور مجھ سے کہنے لگا کہ ایک کام کے لیے میرے ساتھ چلے چلو۔

---

[1] اصول کافی کتاب العشرة باب ۴ ۔

اسی وقت امام جعفر صادق علیہ السلام نے ہم دونوں کو دیکھ لیا تو مجھ سے فرمایا:

کیا اس شخص کو تم سے کام ہے؟

میں نے کہا: جی ہاں۔

آپ نے فرمایا: کیا وہ تمھاری طرح ہی شیعہ ہے؟

میں نے کہا: جی ہاں۔

آپ نے فرمایا: طواف چھوڑ دو اور اس کے ساتھ اس کے کام سے چلے جاؤ۔

میں نے کہا: چاہے طواف، طوافِ واجب ہو اُسے چھوڑ دوں۔

آپ نے فرمایا: ہاں۔

میں اس کے ساتھ چلا گیا اور اس کا کام کرنے کے بعد امام جعفر صادق علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا تو میں نے مومن کا حق دریافت کیا۔ آپ نے فرمایا:

یہ سوال چھوڑ دو اور مت دہراؤ۔

لیکن میں نے سوال دہرایا تو آپ نے فرمایا:

اے ابان! کیا تم اپنی دولت اس مومن کے [illegible] بانٹ دو گے؟

اس کے بعد امام نے میری طرف دیکھا اور جو کچھ امام کی بات سن کر میں نے سمجھا تھا وہ انھوں نے میرے چہرے سے بھی پڑھ لیا تو فرمایا:

اے ابان! کیا تم جانتے ہو کہ خدا ایثار کرنے والوں کو یاد کرتا ہے[1]

---

[1] وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ۚ وَمَن يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ. (سورۂ حشر۔ آیت ۹)

میں نے جواب دیا: جی ہاں میں جانتا ہوں۔

آپ نے فرمایا:

تم اپنا مال اس کو بانٹ دو گے تب بھی "صاحب ایثار" نہیں ہو سکو گے البتہ تم اس وقت ایثار کے درجے پر پہنچو گے جب اپنا آدھا مال اس کو دے دو گے اور جو دوسرا آدھا مال تمھارے لیے رہ گیا ہے وہ بھی اس کو دے ڈالو گے۔

(وسائل الشیعہ کتاب الحج ابواب العشرہ باب ۱۲۲ حدیث ۱۶)

میں کہتا ہوں کہ واقعی ہماری زندگی کی حقیقت کتنی شرم دلانے والی ہے۔ واقعی ہمیں زیب نہیں دیتا کہ اپنے آپ کو مومن کہیں۔ ہم ایک وادی میں اور ایک طرف ہیں، ہمارے امام دوسری وادی میں اور دوسری طرف ہیں۔ وہی حالت اور رنگ بدلنے کی کیفیت جو امام کے فرمانے پر (مال بانٹنے کے سلسلے میں) ان کی ہوئی ان لوگوں کی بھی ہو گی جو یہ حدیث پڑھیں گے۔

ہم نے اپنے آپ کو [illegible] اور حدیث سے منہ موڑ بیٹھے [illegible] ہمارے لیے نہیں ہے اور ہم ایک ذمہ دار انسان کی طرح کبھی اپنے نفس کو نہیں جانچتے۔

چھٹا باب

معاد اور قیامت

مرنے کے بعد کی دنیا

ہمارے عقیدے کے مطابق خدائے بزرگ انسان کو مرنے کے بعد دوسرے جسم میں ایک خاص دن اٹھائے گا۔ اس دن نیک لوگوں کو جزا اور انعام دے گا اور گنہگاروں کو سزا دے گا۔

اس پورے کے پورے سادہ عقیدے پر (تفصیلات کو چھوڑ کر) تمام آسمانی مذہبوں اور خدا کے ماننے والے فلسفیوں کا اتفاق ہے اور ہر مسلمان کے لیے پیغمبرِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہٖ وسلم کے لائے ہوئے قرآن کے مطابق یہ عقیدہ رکھنا ضروری ہے کیونکہ جو شخص خدا کی توحید اور پیغمبرِ خدا کی رسالت کا قطعی اعتقاد رکھتا ہے اور یہ مانتا ہے کہ خدا نے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہٖ وسلم کو انسانوں کی رہنمائی اور سچے مذہب کی تبلیغ کے لیے بھیجا ہے وہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہٖ وسلم کے قرآن پر بھی ضرور ایمان رکھتا ہے۔ یہ وہی قرآن ہے

جو قیامت کے دن، ثواب، عذاب، جنت، دوزخ، انعام اور عتاب کی خبر دیتا ہے۔ قرآن کریم میں لگ بھگ ایک ہزار آیتیں حشر کا موضوع صاف صاف اور اشارے کنائے سے بیان کرتی ہیں۔

جب کوئی اس بارے میں شک کرتا ہے تو یہ معلوم ہوجاتا ہے کہ وہ حقیقت میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رسالت یا خدا اور اس کی قدرت پر شک کرتا ہے بلکہ اس سے بھی بڑھ کر درحقیقت وہ تمام مذہبوں پر شک کرتا ہے اور تمام شریعتوں کے سچے ہونے کی تردید کرتا ہے۔

جسمانی واپسی

شیعہ اصل معاد پر اعتقاد رکھنے کے علاوہ جسمانی معاد کو بھی دینی ضروریات میں شمار کرتے ہیں جیسا کہ قرآن جسمانی واپسی پر نہایت صاف صاف دلیل دیتا ہے۔

سورۂ قیامت کی آیات ۳، ۴ میں ہم پڑھتے ہیں :

أَيَحْسَبُ الْإِنسَانُ أَلَّن نَّجْمَعَ عِظَامَهُ . بَلَىٰ قَادِرِينَ عَلَىٰ أَن نُّسَوِّيَ بَنَانَهُ .

کیا انسان یہ سمجھتا ہے کہ ہم (قیامت کے دن) اس کی ہڈیاں اکٹھی نہیں کریں گے؟ نہ صرف ایسا ہے بلکہ ہم اس کی بھی قدرت رکھتے ہیں کہ ان کی انگلیوں کے سرے بھی (پہلی شکل میں) درست کردیں۔

سورۂ رعد کی آیت ۵ میں ہم پڑھتے ہیں :

وَإِن تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ أَإِذَا كُنَّا تُرَابًا أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ .

اگر تجھ کو منکروں کے کام پر تعجب ہے تو اس سے بھی زیادہ تعجب ان کی گفتگو پر ہے جو کہتے ہیں : کیا ہم خاک ہوچکنے کے بعد دوبارہ جنم پائیں گے؟

سورۂ قٓ کی آیت ۱۵ میں ہم پڑھتے ہیں :

أَفَعَيِينَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ ۚ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ .

کیا ہم پہلی بار دنیا کو پیدا کرنے سے عاجز اور درماندہ تھے؟ (نہیں) بلکہ یہ منکر ہی اس پر شک کررہے ہیں کہ لوگ دوبارہ پیدا ہوں گے۔

مختصر بات یہ ہے کہ جسمانی واپسی کا مطلب یہ ہے کہ انسان قیامت کے دن زندہ ہوگا اور اس کا بدن جو مدت سے گل سڑ چکا ہوگا دوبارہ دنیا میں اسی پہلی شکل میں واپس ہوگا۔

اس سیدھے سادھے عقیدے سے زیادہ جس کا اعلان قرآن مجید کرتا ہے تفصیلات اور جسمانی واپسی کی کیفیت وغیرہ پر اعتقاد رکھنا ضروری نہیں ہے۔ بس جو کچھ ضروری ہے وہ واپسی (معاد) اور ان چیزوں پر ایمان لانا ضروری ہے جو اس کے تابع ہیں جیسے حساب کتاب پل صراط، میزان، بہشت، دوزخ، ثواب، عذاب اور وہ بھی صرف اس حد تک جس حد تک قرآن مجید نے ان کے بارے میں بتایا ہے۔

بے شک ان تمام باتوں کا سمجھنا ضروری نہیں ہے جس حد تک صرف مفکر ہی پہنچ سکتے ہیں۔ مثلاً کیا بالکل یہی بدن واپس ہوں گے یا ان جیسے واپس ہوں گے ؟ رُوحیں بھی جسموں کی طرح ختم ہو جائیں گی یا باقی رہیں گی ؟ تاکہ قیامت کے دن اپنے بدنوں سے مل جائیں - کیا واپسی (معاد) اور حشر و نشر صرف انسانوں ہی کے لیے ہیں یا جانداروں کی تمام قسموں کا بھی حشر ہوگا ؟ کیا قیامت کے دن جسم رفتہ رفتہ زندہ ہوں گے یا ایک دم ؟

مثال کے طور پر جنّت اور دوزخ پر اعتقاد ضروری ہے لیکن یہ اعتقاد ضروری نہیں ہے کہ جنّت اور دوزخ اس وقت موجود ہیں یا ہم یہ معلوم کریں کہ یہ آسمان میں ہیں یا زمین میں ہیں یا ایک آسمان میں ہے اور دوسرا زمین میں ہے - اسی طرح اصل اعتقاد تو میزان پر واجب ہے لیکن یہ اعتقاد لازم نہیں ہے کہ میزان ایک مجازی قسم کی ترازو ہے یا دوسری ترازوؤں کی طرح دو پلڑوں کی ہے - یہ جاننا بھی ضروری نہیں ہے کہ صراط نہایت باریک یعنی تلوار سے تیز اور بال سے باریک ایک پل ہے یا اس سے صرف مجازی ثابت قدمی مراد ہے۔ ضروری ہے کہ یہ جاننے کی کوشش کرنا کہ صراط جسم رکھتا ہے یا نہیں اسلامی عقیدے کی تکمیل کے لیے ضروری نہیں ہے۔ [1]

یہ ہے وہ سادہ اور سمجھ میں آنے والا عقیدہ جو اسلام نے واپسی (معاد) کے بارے میں پیش کیا ہے -

---

[1] اقتباس از کشف الغطاء صفحہ ۵ تالیف استاد بزرگ کاشف الغطاء -

جو انسان یہ چاہتا ہے کہ واپسی (معاد) کے بارے میں قرآن مجید نے جو کچھ صاف صاف یا اشارے کنائے میں بتایا ہے اس سے زیادہ جان لے تاکہ ایسے سنکروں، ڈھل مل یقینوں اور ان لوگوں کے شبہات کے مقابلے میں جو عقلی ثبوت اور مادّی تجربہ مانگتے ہیں ایک مطمئن کر دینے والی دلیل مل جائے اس نے گویا اپنے آپ کو مشکلات اور بے حد پیچیدہ علمی الجھنوں میں پھنسا دیا ہے -

مذہب میں یہ قاعدہ نہیں ہے کہ لوگوں کو ان تمام باتوں کی طرف متوجہ کیا جائے جو علم کلام اور فلسفے کی کتابوں میں جمع ہو گئی ہیں اور ہماری دینی، سماجی اور سیاسی ضرورت بھی اس قسم کے مقالوں، بحثوں اور گتھیوں کی طرف جانے پر مجبور نہیں کرتی جو ان کتابوں میں موجود ہیں - یہ بیکار باتیں وقت کو برباد اور قوتِ فکر کو ضائع کرتی ہیں -

ان تمام شکوک اور شبہات کو زائل کرنے کے لیے جو ان تفصیلات سے ذہن میں پیدا ہوتے ہیں، یہ بات سامنے رکھنا کافی ہے کہ انسان ان تمام معاملات کے سمجھنے سے قاصر ہے جو اس سے پوشیدہ ہیں اور اس کی مادّی دنیا سے ماوراء ہیں -

اس کے علاوہ ہمارا یہ بھی عقیدہ ہے کہ خداوندِ عالم جاننے والا اور طاقت ور ہے - اس نے ہمیں بتا دیا ہے کہ واپسی اور حشر و نشر کا دن بالکل یقینی ہے - علموں، تجربوں اور بحثوں سے انسان میں یہ سکت پیدا نہیں ہو سکتی کہ وہ ان چیزوں کو جو اس تک نہیں پہنچتیں اور اس کے تجربے اور جانچ پڑتال میں نہیں آتیں سمجھ سکے یا چھو سکے جب تک وہ اس احساس، تجربے اور بحث کی دنیا سے کسی دوسری دنیا میں نہ

چلا جائے۔

ایسی صورت میں انسان اپنی سوچ بچار اور محدود تجربے کے زور پر واپسی کے مسئلے کا اقرار یا انکار کیسے کر سکتا ہے؟ اس کی خصوصیات اور تفصیلات کے جاننے کا تو سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، سوائے اس صورت کے کہ وہ کہانت، غیبی بجھارتوں یا احتمال اور غیر واقعیت کی راہ سے اس کی کوشش کرے۔

اسی طرح انسان اپنی طبیعت کے اعتبار سے ایسا واقع ہوا ہے کہ وہ ان چیزوں کو جن کا وہ عادی نہیں ہے اور جنھیں نہ وہ جانتا ہے نہ چھو سکتا ہے اس آدمی کی طرح عجیب و غریب شمار کرتا ہے جو حشر و نشر پر حیران ایک گلی سڑی ہڈی ہاتھ میں لیے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے پاس آیا اور اس نے ہڈی کو اس طرح مسلا کہ اس کے ذرات ہوا میں اڑنے لگے اور بولا:

قَالَ مَنْ يُّحْيِ الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيْمٌ؟

کیا کسی میں یہ طاقت ہے کہ ان گلی سڑی ہڈیوں کو انسان کی صورت میں زندہ کر دے؟

(سورۂ یٰسٓ - آیت ۷۸)

وہ شخص اس بات کو اس لیے عجیب و غریب سمجھتا ہے کہ اس نے کسی مردے کو گل سڑ جانے کے بعد پہلی شکل میں زندہ ہوتے نہیں دیکھا ہے لیکن یہ شخص اپنی پیدائش کی ابتدا بھول گیا کہ کس طرح عدم سے وجود میں آیا۔ اس کے بدن کے ذرات بھی پیدائش سے پہلے زمین اور فضا میں جگہ جگہ بکھرے ہوئے تھے لیکن آخر میں وہ انسان کی متناسب

صورت میں عقل اور بیان کا مالک بن کر آموجود ہوا۔

جیسا کہ قرآن مجید میں ہم پڑھتے ہیں:

اَوَلَمْ يَرَ الْاِنْسَانُ اَنَّا خَلَقْنٰهُ مِنْ نُّطْفَةٍ فَاِذَا هُوَ خَصِيْمٌ مُّبِيْنٌ. وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَّنَسِيَ خَلْقَهٗ.

کیا یہ انسان نہیں دیکھتا کہ ہم نے اسے (بے مقدار) نطفے سے پیدا کیا۔ وہ اب (عاجزی اور شکر گزاری کے بجائے) ہمارا کھلا ہوا دشمن ہو گیا۔ اس نے ہمارے سامنے ایک مثال پیش کی ہے لیکن وہ اپنی پیدائش کی ابتدا بھول چکا ہے۔ (سورۂ یٰسٓ - آیت ۷۷-۷۸)

ایسے بھولنے والے آدمی کے جواب میں قرآن مجید کہتا ہے:

قُلْ يُحْيِيْهَا الَّذِيْٓ اَنْشَاَهَآ اَوَّلَ مَرَّةٍ ۚ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيْمٌ.

وہی جو انسان کو پہلی بار وجود میں لایا اس کو زندہ کرے گا اور وہ ہر شے کی پیدائش جانتا ہے۔

(سورۂ یٰسٓ - آیت ۷۹)

ہم منکر سے پوچھتے ہیں کہ اس کے بعد کہ تو نے کائنات کے پیدا کرنے والے کو، اس کی قدرت کو، پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی رسالت کو اور ان کی لائی ہوئی خبروں کو صحیح مان لیا اور اپنے علم اور سمجھ کی طرف سے تو اپنی پیدائش کے بھید کو سمجھنے سے بھی عاجز ہے اور اس بات سے بھی بے خبر ہے کہ تو کس طرح پلا بڑھا۔ تو نے اس نطفے

سے جو ہوش، ارادہ اور عقل نہیں رکھتا تھا کتنی منزلیں طے کیں، یہاں تک کہ آخر کار بکھرے ہوئے ذرّوں کے مل جانے کے بعد انسان کی موزوں، چلتی پھرتی اور عقل، تدبیر، ہوش اور احساس والی صورت پر آ گیا۔ اب اپنی پیدائش کے آغاز کی کیفیت جانتے ہوئے تو کس لیے اس پر تعجب کرتا ہے کہ تو مرنے کے بعد گل سڑ کر دوبارہ زندہ ہو گا۔ تو لازمی طور پر چاہتا ہے کہ علم اور تجربے کے ذریعے سے یہ بات سمجھ لے کہ مُردے کس طرح زندہ ہوں گے لیکن اس کے ذریعے سے تجھے کامیابی نہیں ہو گی۔ اب تیرے لیے صرف ایک راستا کھلا ہوا ہے اور وہ یہ ہے جیسا کہ فرمایا گیا ہے :

کائنات کو پیدا کرنے والی اس ذات کو مان لے جس نے تجھے عدم سے اور گلے سڑے اور بکھرے ہوئے ذرّات سے پیدا کیا اور جس نے قرآن میں واپسی اور قیامت کے دن کی اطلاع دی ہے۔ تو چاہے جس شعبدے اور سازش سے کام لے اس حقیقت کا انکشاف ناممکن ہے اور تیرا علم اور تیری سمجھ اس تک نہیں پہنچ سکتی۔ وہ شعبدہ اور سازشیں بے فائدہ اور جھوٹے ہیں اور جنگلوں میں بھٹکنے اور گھپ اندھیرے میں ٹامک ٹوئیاں مارنے کے برابر ہیں۔

اس انسان نے اس کے باوجود کہ اس دور میں مختلف علوم میں ترقی کر لی ہے، بجلی اور ریڈار دریافت کر کے ان سے کام لے رہا ہے، ایٹم توڑ لیا ہے اور ایسی ہی دوسری ایجادات حاصل کر لی ہیں جن کا نام اگر کوئی پچھلی صدیوں میں لیتا تو لوگ انھیں ناممکن کہتے اور اس کا مذاق اڑاتے۔ ابھی وہ بجلی اور ایٹم کو بھی پوری طرح نہیں سمجھ پایا

ہے بلکہ ان کے ایک خلیے کی بھی حقیقت نہیں جانتا۔ ایسی صورت میں وہ کس طرح چاہتا ہے کہ پیدائش کے بھید سمجھ لے۔ پھر اس سے بھی اُوپر جائے اور معاد اور قیامت کی حقیقت جان لے ؟

ہاں! انسان جس بات کے لائق ہے وہ یہ ہے کہ وہ اسلام پر ایمان لانے کے بعد اپنی خواہشات کی تکمیل سے بچے اور ایسے کاموں میں لگے جو اس کی دُنیا اور آخرت کی حالت سدھاریں اور خدا کی بارگاہ میں اس کی شخصیت اور منزلت کی ترقی کا سبب بنیں۔ وہ ایسی باتیں سوچے جو اس کی راہ میں مدد کریں اور اس پر دھیان دے کہ مرنے کے بعد کی حالت میں کیسے معاملات سامنے آئیں گے، جیسے قبر کی سختیاں، حساب کتاب اور قدرت والے خدا کے حضور میں پوچھ گچھ وغیرہ۔ وہ تقویٰ اپنائے اور قیامت کے دن کے لیے تیار ہو جائے، جبکہ :

"کوئی اس کو عذاب سے نہیں بچائے گا اور نہ اس کے لیے کسی کی سفارش مانی جائے گی۔ نیز اس سے گناہ کے بدلے میں کوئی معاوضہ قبول نہیں ہو گا اور کوئی اس کی مدد کو بھی نہیں پہنچے گا۔"

(سورۂ بقرہ - آیت ۴۸ ملخصاً)